

ملحق بالهلال ٦ من سنة ٣٥

حرية الفكر وأبطال الها في التسلخ

وهو قصة الحرية الفكرية وانطلاق العقل البشري من قيود
التقاليد وفوز التسامح على التعصب مع ذكر ما لقيه الاحرار
من ضروب الاضطهاد من أقدم العصور للآن

تأليف

سلام موسى

عنيت بنشره

ادارة الهلال بمصر

سنة ١٩٢٧

حرية الفكر وأبطال الهياكل المتراكمة

وهو قصة الحرية الفكرية وانطلاق العقل البشري من قيود
التقاليد وفوز التسامح على التعصب مع ذكر ما لقيه الأحرار
من ضروب الاضطهاد من أقدم العصور للآن

تأليف

سلام موسى

عنيت بنشره

إدارة الهلال للنشر

سنة ١٩٢٧

مصادر الكتاب

هذه الكتب الآتية قد رجعنا إليها واقتبسنا منها . ونحن
نذكرها هنا لكي نستغني عن ذكرها في مواضع الاقتباس . ويمكن
القارئ الراغب في التوسع أن يعود إليها :

ابن رشد وفلسفته لفرح انطون
الاخلاق عند الغزالي للدكتور زكي مبارك
الجمعية السرية للاستاذ محمد عبد الله عنان
نفح الطيب للمصري .

عمدة الصفوة في حل القهوة لعبد القادر الانصاري
الملل والنحل للشهرستاني
الفرق بين الفرق لابي منصور البغدادي

Van Loon : Tolerance

Voltaire : Tolerance

J. B. Bury : Freedom of Thought

J. Needham : Science, Religion and Reality

W. E. H. Lecky : Rise & Influence of the Spirit of
Rationalism in Europe

J. M. Robertson : Short History of Freethought

Tom Paine : Common Sense

وأيضاً الموسوعات الكبرى مثل الموسوعة البريطانية وغيرها .

شهوة التطور

لم نسمع قط ان انساناً تقدم للقتل راضياً أو كدّ نفسه حتى مات في سبيل أكلة شهية يشتهيها أو عقار يقتنيه . وإنما سمعنا ان ناساً عديدين تقدموا للقتل من أجل عقيدة جديدة آمنوا بها ولم يقرهم عليها الجمهور أو الحكومة . وسمعنا ايضاً عن ناس ضحوا بأنفسهم في سبيل اكتشاف أو اختراع

فما معنى ذلك ؟ معناه ان شهوة التطور في نفوسنا أقوى جداً من شهوة الطعام أو اقتناء المال . وان هذه الشهوة تبلغ من نفوسنا أننا نرضى بالقتل في سبيل ارضائها واننا لا نقوى على انكارها وضبطها . فالحياة من دأبها التحول من أدنى الى أعلى والتجدد باكتساب عناصر مما حولها وتنقية بعض ما فيها مما هي في غنى عنه . ونقول بعبارة أخرى ان من دأبها التطور . فاذا وجدت أن انظمتنا الاجتماعية قد سدّت عليها أبواب التطور فانها لا تنفك تحاول فتحها أو تموت دونها راغبة في ما هو ارقى منها

والجمود هو طبيعة المؤسسات الاجتماعية بينما التطور هو طبيعة الحياة فاذا اتسعت الهوة بينهما عمدت الحياة الى الخروج والثورة والتحطيم

وهذا هو معنى استشهاد الانبياء والعلماء والفلاسفة وغيرهم
في سبيل آرائهم الجديدة التي ينشرونها على الناس . فسقراط يشرب
السم راضياً لانه يشعر أن شهوة التطور التي تنزع به الى العلا
أقوى من شهوة البقاء . والمسيحيون يرضون بأن تأكلهم السباع
في ملاهي الرومانين ويؤثرون هذا القتل المرعب على البقاء جامدين
راضين بديانة الآباء . والعالم يقعد أمام بوتقته يحاول اكتشاف
حقيقة علمية قد بصر بها قلبه فيكدح راضياً بالجهد والفقر والموت
حتى يبلغها . وكل هؤلاء آلات تستعملهم الحياة لاغراضها العليا
وتحقق بهم ناموسها العظيم وهو التطور

وليس الاضطهاد الذي اصاب حرية الفكر والاستشهاد الذي
رضي به الاحرار سوى صراع اضطرع فيه الجمود والتطور . جمود
القاعدة الاجتماعية مع تطور الحياة . والفوز على الدوام للتطور على
الجمود

التسامح

قصة رمزية

كان أبناء القرية يعيشون هائثين في وادي الجهل السعيد
وحولهم من الشمال ومن الجنوب ومن الشرق ومن الغرب قد ارتفعت
هضاب التلال الدائمة

وكان مجرى المعرفة الصغير يسير هوائاً في أخدود عميق بال وكان
يتبدد عندما يبلغ البطائح والمناقع

ولم يكن شيئاً يذكر اذا قيس الى الانهار ولكنه كان يكفي
القرويين حاجاتهم الوضيعة

وفي المساء عندما كانوا يسقون ماشيتهم ويملاؤن جرارهم كانوا
يقنعون بالجلوس ويتطعمون الحياة

وكان « الكبار العارفون » يحضرون من زواياهم المعتمة حيث
كانوا يقضون نهارهم في التأمل في صفحات خفية من كتاب قديم

وكانوا يغمغمون بكلمات غريبة لاحفادهم أولئك الذين كانوا
يؤثرون على غمغمتهم اللعب بالحصى الجلوب من بلاد بعيدة

ولم تكن هذه الكلمات في كثير من الاوقات واضحة
ولكن كان قد كتبها قبل الف عام شعب مجهول . ولذلك كانت
هذه الكلمات مقدسة

ولان الناس في وادي الجهل كانوا يقدسون كل شيء قديم
فاولئك الذين كانوا يتجراؤون على معارضة حكمة الآباء كان جميع
الناس الابرار يتجنبونهم
وهكذا عاشوا في سلام

وكان الخوف يلزمهم يتساءلون على الدوام : ماذا يحدث إذا
نحن نُحرمان من الاشتراك في خيرات الحقل ؟

وكانت تتلى عليهم في همس عندما يخيم الظلام في أزقة قريتهم
الصغيرة قصص غامضة المعنى عن الرجال والنساء الذين تجرأوا على
أن يشكوا ويسألوا

وكان يقال أنهم ذهبوا ثم لم يعودوا
وكان يقال أن عدداً قليلاً حاولوا أن يتسلقوا الهضبة التي
تخجب عنهم الشمس

ولكن هذه عظامهم البيضاء مطروحة عند سفح الهضبة

وجاءت السنون ومرت السنون

وعاش أبناء القرية في وادي الجهل الامين

* * *

ثم من الظلام أقبل انسان

وكانت أظافر يديه قد تمزقت

وكانت قدماء ملفوفتين بالخرق وهي حمراء قد تلطخت بالدم

بعد مشاق السير الطويل ووقع على عتبة الباب لاقرب كوخ اليه

وطرق الباب

ثم أغشي عليه حملوه في ضوء شمعة مرتجفة إلى سرير وفي
الصباح تعالم الناس كلهم في القرية « أنه قد عاد »
ووقف الجيران حوله وهم يهزون الرؤوس . وكانو يعرفون من
قديم أن هذه هي الخاتمة
كانوا يعرفون أن الهزيمة والتسليم ينتظران أولئك الذين
يتجربون على الخروج عن سفح الجبل
وفي إحدى زوايا القرية قعد « الكبار العارفون » يهزون
رؤوسهم وينطقون بكلمات من نار
ولم يكونوا يميلون إلى القسوة ولكن التاموس ناموس . ولقد
خالف هذا الرجل وأخطأ في معارضة رغبات هؤلاء « الكبار
العارفين »
والآن تجب محاكمته عندما تبرأ جروحه
وكانوا يرغبون في محاكمته بالليل
وكانوا يتذكرون عين امه وكان فيها لمعة غريبة كأنها تحترق .
وتذكروا أيضاً المأساة التي وقعت بابه اذ ضل في الصحراء قبل
ثلاثين سنة
ولكن التاموس هو التاموس ويجب الخضوع له وعلى « الكبار
العارفين » ألا يفوتهم ذلك
وحملوا هذا السائح إلى السوق ووقف حوله الناس وهم في
صمت الوقار
وكان لا يزال مضطرباً قد أضناه التعب والعطش فأمره
« الكبار » ان أقعد

فأبى وأمره بأن يلزم الصمت ولكنه تكلم
ثم أدار ظهره الى « الكبار » والتفت الى أولئك الذين كانوا
منذ قليل اخوانه

فقال وكأنه يتضرع اليهم : اصغوا اليّ . اصغوا اليّ وابتهجوا
لقد ذهبت الى ما وراء الجبال وهأنذا قد وافيتكم منها . ولقد وطئت
قدماي أرضاً جديدة . وصاغت يداي أيدي أناس آخرين . ورأت
عيناى أشياء عجيبة

« اني حين كنت طفلاً كانت حديقتنا هي كل العالم الذي
أعيش فيه

« وكان حول الحديقة من الشمال ومن الجنوب ومن الشرق
ومن الغرب هضبات قد قامت منذ بدء الزمن

« وكنت عندما أسأل احداً : ماذا وراء هذه الهضبات ؟ كنت
أجاب بهز الرأس وبالصمت . وكنت إذا ألححت في السؤال
أخذوني الى العظام البيضاء عظام أولئك الذين تجرأوا على
تحدي الآلهة

« وكنت أصبح وأقول : هذا إفك . ان الآلهة تحب الشجعان
فكان « الكبار العارفون » يأتون إليّ ويقرأون لي من الكتب
المقدسة . وكانوا يقولون ان كل شيء في السماء وفي الارض مرسوم
بالتاموس . وأن هذا الوادي بنص التاموس لنا ملكة ونعيش فيه .
لنا حيوانه وزهره وثمره وسمكه نفعل بها ما شئنا . أما الجبال
فلا آلهة . وما وراء الجبال يجب أن يبقى مجهولاً حتى آخر الزمان

« هكذا كانوا يقولون وكان قولهم كذباً . وقد كذبوا علي كما
يكذبون عليكم الآن
« الا اني أقول لكم ان في الجبال مروجاً . وهي مروج مبرعة
كاحسن ما رأيتم وهناك ناس من دمننا وطمنا . وهناك مدن تزي
بمعبد آلاف السنين

« لقد عرفت الطريق الذي يؤدي بنا إلى وطن أفضل من
وطننا هذا ورأيت وعود الحياة السعيدة . فامشوا ورأي وأنا
أقودكم فان الآلهة تبسم هناك كما تبسم هنا وفي كل مكان آخر »

ثم سكت . فضج الواقفون وعجبوا
وصاح « السكار العارفون » : زنديق هذه زندقة ورجس .
يجب أن يعاقب . لقد جن . انه يحترق الناموس الذي كتب قبل
الف عام . لقد استحق الموت
ثم تناولوا أحجاراً ثقيلة وشدوا عليه رجماً حتى قتلوه
ثم أخذوا جثته فألقوها عند سفح الجبل وخلفوها هناك كي تبقى
نذيراً يحذره كل من يشك في حكمة القدماء

وحدث بعد ذلك بقليل جفاف عظيم . فان مجرى المعرفة الصغير
جف وماتت الماشية من العطش وأحلت الغلات في الحقول وكانت
هناك جماعة عظيمة شملت وادي الجهل كله
ومع ذلك فان « السكار العارفين » لم يفتنوا : فانهم تنبأوا
بانقشاع الخنثى لانه هكذا وعدتهم كتبهم المقدسة

ثم هم أنفسهم لم يكونوا في حاجة الى طعام كثير إذ كانوا قد
طعنوا في السن

ووافى الشتاء فهجر الناس القرية . وهلك نصف السكان
لقلة الطعام

ولم يكن ثم رجاء لاولئك الذين لم يموتوا إلا في ما وراء الجبال
ولكن الناموس كان يقول « لا » ويجب الخضوع للناموس

وفي احدى الليالي حدثت ثورة
وابتعث اليأس الشجاعة في اولئك الذين كان الخوف قد أسكتهم
واحتج « الكبار العارفون » احتجاجاً ضعيفاً
فنهضهم عنهم . وشكا هؤلاء حظهم وصاروا يندبون ولأه أبنائهم
ولكنهم عندما رأوا آخر مركبة ثقيل آخر السكان وقفوها وركبوها
وشرع في السير الى المجاهل

وكانت قد مضت الآن سنون عدة على رجم ذلك السائح الجريء
ولم يكن من الهين أن يهتدوا الى الطريق التي أخبرهم عنها
فهلك منهم كثيرون جوعاً وعطشاً قبل أن يجدوا أول معالم
الطريق

ومن هناك تمهدت الطريق وقلت مشاقها
وكان ذلك المرجوم قد أعلم طريقاً لبني وطنه في وسط الغابات
والصخور

وأدت الطريق في النهاية الى مروج نضرة
وعندئذ أخذ الناس ينظر بعضهم الى بعض وهم سكوت وقالوا :
« لقد كان على صواب وحق وكان « الكبار العارفين » على خطأ
وباطل »

« لقد صدق وكذبوا »

« ان عظامه بالية عند سفح الجبل ولكن هؤلاء « الكبار »
يقعدون الآن في مركباتنا وينشدون أناشيدهم العتيقة
« انه أتقنا ونحن ذبحناه »

« وانا لتأسى على ما حدث ولكننا ما كنا ندري ... »
ثم اطلقوا خيولهم وثيرانهم في المراعي وابتنوا لانفسهم منازل
وزرعوا الحقول وهاشو سعداء دهرأ طويلا بعد ذلك

وبعد سنين حاولوا أن يدقوا ذلك المرجوم في البناء الشاخر
الذي كان خاصاً بسكنى « الكبار العارفين »
فسار موكب يحفه الوقار الى ذلك الوطن المهجور فلما بلغوا
المسكان الذي القيت فيه جثته لم يجدوا رفاتة هناك
فان واحداً من بني آوى قد جره الى جحره
فوضعوا عندئذ حجراً صغيراً في أول الطريق الذي هدام
ونقشوا عليه اسم ذلك الرجل الذي تحدى قوى الظلام والجهل حتى
يفتح لقومه طريق الحرية . وقالوا في نقشهم ان الخلف قد أقام هذا
الأثر بهاناً على شكرانه

وكما كان في البدء . كذلك هو الآن . ولكنه سوف لا يكون
كذلك المستقبل

(مترجمة) هندريك ويلم فان لون

اسباب التعصب

قد يظن القارئ أن المفكر ما دام يفكر فقط يكون تفكيره حراً لا يمكن أحداً أن يدخل الى ذهنه ويسوقه عن التفكير في أية ناحية يريد . ولكن الواقع أن التفكير لا يكون حراً طليفاً حتى نستطيع البوح والافضاء به الى غيرنا . لأن الفكرة طاقة (أي قوة) من قوى الذهن لا تزال منجسة شأنها شأن جميع القوى المنجسة تعذب الذهن حتى تنصرف بالعمل . والالسان كالحيوان طبع على أن لا يخطر بباله خاطر حتى ينصرف الى عمل وحركة . وحيوان العصي لم يخلق في الاصل الا لخدمة حركات الجسم . وذهن الحيوان مالياً كان أم دانياً في سلم التطور هو جزء من هذا الجهاز . فالخواطر الذهنية هي قوى عصبية اذا حبسناها آلتنا وعذبنا وأحياناً تؤدي الى الهوس بل الجنون . وحنون العاشق الذي لا يجد في معشوقته تلبية لمواظفه يرجع الى أن خواطر العشق قد انجست في ذهنه لا يجد منصرفاً

وكل منا يعرف أن في الافضاء والبوح منفجراً للصدور وأن همونا تخف اذا شاركنا غيرنا فيها . والخواطر العلمية أو الفلسفية تؤذي صاحبها وتعذبه اذا لم يجد لها منصرفاً بالبوح بها الى الناس . لأنها تبقى في نفسه كالحلم الرابض لا يستريح منه حتى يفضي به الى الناس . فحرية الفكر تقتضي اذن حرية البوح بالقول

ولكن التاريخ يثبت أن معظم الذين باحوا بما في صدورهم مما اعتقدوه حقيقة علمية أو فلسفية أو دينية نالوا من الاضطهاد بالتعذيب أو بالحبس أو بالقتل الشيء الكثير الذي لم يخل منه قرن منذ أكثر من ألفي سنة . فاعلة ذلك ؟

العلة الأولى أن الناس مطبوعون على الكسل والاستقامة إلى ما الفوه من العادات الفكرية والعلمية .. فالإنسان في أحوال معيشتة لا يخترع كل يوم وإنما يجري على عادة أمسه فيسهل عليه عمله . فإذا ابتدع أحد بدعة جديدة في اللباس أو الطعام أو الغناء أو الشعائر الدينية أو حتى الأسلوب الكتابي فإنه يصدمنا لأول وهلة ويكلفنا تفكيراً أو جهداً كنا في غنى عنهما لولا بدعته

العلة الثانية أن المصلحة المالية والمعيشية كثيراً ما تكون متعلقة بالعادات المعروفة فتبديلها يضيع على بعض الطبقات هذه المصلحة . فالغني يكره البولشفية لمصلحة وأمنحة والقاضي الذي يتناول من المال نحو ألف وخمسمائة جنيه كل عام يحكم بالسجن على الخطيب البولشفي ويلذ له النطق بالحكم لأنه لا يرى فيه خصماً للعدالة فقط بل خصماً لشخصه أيضاً . فالبولشفية بدعة تصطدم بمصالح الأغنياء . ولذلك ليس الناس أحراراً في البوح بأفكارهم عنها الآن في معظم أقطار العالم وعلة ثالثة للتعصب واضطهاد الأفكار الجديدة هي الجهل . فإن الذي يجهل نظرية التطور ويؤمن بأن أبا البشر آدم وأمه حواء يكره كل من يقول بهذه النظرية الملعونة . والذي يجهل اللغات الأوروبية من شيوخن يكره كل من لا يقول بأن اللغة العربية أفصح

اللغات وأشرفها ولا يمنعه من الاضطهاد الا عجزه
وعلة رابعة هي الخوف . فان العجز مثلاً قد تؤمن بالاولياء
والقديسين وتشفع بهم . ولا يمكن وهي في هذه الحال أن تطالبها
بحرية المناقشة في ما يعزى الى هؤلاء الاشخاص من الكرامات لأن
خوفها يمنعها من أن تطلق لذهنها هذه الحرية . ومن هنا أيضاً تدرك
علة تقييد الحرية مدة الحروب لان الخوف من العدو يزيد وساوس
رجال الدولة

وأحياناً نجد هذه العلل الاربع مجموعة بعضها أو كلها في
طائفة من الناس . فاذا كان للدولة دين رسمي صار الطعن في الدين
أو انتقاده داعية الى تألب طوائف عديدة للذب عنه . منهم العامة
الذين يخشون خوفهم من الدين على اضطهاد المنتقد . ومنهم الكهنة
الذين يخشون على مصالحهم . ومنهم جميع أفراد الامة تقريباً الذين
يرون أن السير على سنن السلف ايسر على قلوبهم من ابتداع البدع .
لانه يجب ألا تنسى أن الجماعات بحكم يثبتها مطبوعة على الجمود

ولكن البدع تفوز في النهاية لأنها وان كانت تبدأ مع قلة من
الامة الا انها لما فيها من ميزات تغلب على العادات الموروثة . وكل
تقدم للانسان مصحوب ببدعة ولولا ذلك لما تم اختراع أو اكتشاف .
وكلنا يتألم عند اصطناعنا بدعة جديدة لأول مرة ولكن معرفتنا
بفائدها تجعلنا نرضى بهذا الالم الذي يزول بالاعتiad والرياضة

ونحن الآن في القرن العشرين وقد اوشكت الحرية الفكرية
أن تعم العالم المتمدين . ولا يزال بعض الشرقيين يتعصبون ويقتلون
الناس من أجل دينهم . ففي كل يوم نسمع عن المسلمين الذين يقتلون

الهندويين والهندويين الذين يقتلون المسلمين في الهند . ومنذ سنتين
قتل الافغان بعض الاحمديين . وحاول بعض الرعاع من الوهابيين
في الصيف الماضي أن يقتلوا المصريين في الحجاز . ولكن هؤلاء
الناس ليسوا متمدينين وعمما قريب ستشملهم المدنية ويعرفون للتساح
قيمه في الرقي . لأنه لا رقي بلا تساح

وقد ضمن الدستور المصري حرية الفكر والقول وأباح لكل
مصري أن يفكر كما شاء . فما أحرانا بأن نتنظر في تاريخ هذه
الحرية التي أريقنا من أجلها دماء الوف البشر

الجزء الاول

حرية الفكر في المصور القديمة

الطبو والآلة

لما شرع الانسان يخرج من الغابة ويزاول الزراعة أخذ يعتقد العقائد عن الارض والسماء وأصل الناس ومصيرهم ودواعي الشؤم واليمن وجلب السعادة لنفسه والاذى لغيره . وكانت عقائده الاولى بعيدة عما تفهمه الآن من الدين . فتحن نفهم الآن من الدين ان الماء يطهر وأنه لذلك سبيل الوضوء للعتدين . ولكنه كان يفهم ان الماء أصل النبات وأنه غسول يغتسل به الجسم من الاقدار . أي أنه بدأ ينظر نظراً علمياً للأشياء نظر الحس والمشاهدة . فلما تقادم الزمن أخذ يتصوف في نظره وينسب للأشياء المحسوسة اغراضاً أخرى . فكان مثلاً يعتقد أنه اذا أكل الخنزير صار لحم هذا الخنزير في لحمه هو فمن البديهيات الاولى أنه يصير هو نفسه خنزيراً . فامتنع لذلك عن أكل الخنزير . وكان في نظره هذا طاماً وان كانت وسائل التحقيق لديه غاية في الضعف . ولكن جاء الخلف فتصوفوا وحرموا الخنزير وبنوا تحريمهم على آراء دينية صوفية

وكان عند الانسان الاول كما لا يزال للآن عند المتوحشين جملة محرمات كلها « طبو » . فالخنزير طبو يجب ألا يحس . وبعض الحيوان أو الطيور طبو يحرم قتلها وصيدها . وزوجة الرجل أو زوجته حلال له طبو لغيره أي حرام على هذا الغير أن يمسه . وما زلنا

نسمي النساء « حريمًا » أي يحرم على غير زوجهن أن ينظر اليهن
لأنهن طَبُورٌ لَهُ

والطَبُورُ أصناف عديدة . ذكرنا منها مثال الخنزير الذي يجب ألا
نأكله لثلاثا يتجسم في جسمنا . فهو لذلك نجس . وقد يكون طائراً
تتوهم القبيلة أنه أبوها فيجب ألا يقتل زهاية لابوته فعندئذ يسمى
طوطماً . وقد يكون ملكاً للغير كالنساء يحرم من على غير زوجهن
فالطَبُور هو أصل الآداب الاخلاقية وهو أيضاً أول قيود الحرية
الفكرية . وقد كان في الاصل يعبر عن نظر علمي فج لم ينضج استحالة
لقلّة وسائل التحقيق والعلم الى عقيدة دينية . فلما ارتقت الامم بعض
الارتقاء وصارت الى طبقات نشأت فيها طبقة الكهنة السحرة الذين
يعترفون الناس بأنواع الطَبُور . فزادت أنواع الطَبُور بذلك جهوداً
وتعدداً لأنه انضاف الى قوتها قوة مصالح الكهنة . ولا يزال في العقائد
الدينية الفاشية الآن أنواع عديدة من الطَبُور . فالبقرة في الهند
لا تؤكل عند الهندويين . والخنزير كذلك عند اليهود

وأول أنواع الطَبُور هو « الطوطم » أي طائر أو حيوان أو
شجرة يحرم على أفراد القبيلة ان يمسوها أو ان ينظروها أو ان
يأكلوا شيئاً منها . وتعتقد القبيلة ان الطوطم هو أصلها الذي تنتمي
اليه فله لذلك حرمة . ثم يرتقي الطَبُور من ذلك الى ان يصير نواحي
أدبية تهيب الناس عن بعض الافعال . فوصايا موسى الصحية مثلاً هي
أنواع من الطَبُور

وقد يظن البعض ان المتوحش اكثر حرية منا ولكن الواقع
انه محوط بأنواع عديدة مختلفة من الطَبُور تقيد فكره وتغنه من صيد

هذا الحيوان ومن أن ينطق بهذه الكلمة ومن أن ينظر الى هذه الشجرة وهم جرا . وذلك لانها كلها تقريباً طبو وعند ظهور الآلهة وانتظام العبادة ازداد الكهنة قوة وجمدت نواهي الطبو . فتقيد فكر الانسان . انما يجب ان نذكر ان الآلهة القديمة لم تكن في قوة آلهة الاديان الحاضرة لانها لم تكن قادرة على كل شيء كما يعتقد الآن المسيحي أو المسلم في إلهه . فكان بين الانسان وبين ربه مجال للفكر في جملة موضوعات لا يستطيع أهل الاديان الحاضرة ان يفكروا فيها ما لم يتناقضوا مع ما ذكرته الآلهة وخلاصة كلامنا هو :

١ — ان الانسان القديم كالتوحش الحديث لم يكن حر الفكر لان نواهي الطبو كانت كثيرة

٢ — ان الانسان بدأ ينظر للاشياء التي حوله نظراً علمياً ساذجاً . ولكنه لقلّة وسائل التحقيق كان نظره فجاً . فلما تقادم الزمن جمدت آراؤه العلمية فصارت عقائد دينية . فلبقاء في الاصل غسول يفضل به فلما تقادم الزمن صار يستعمل للظهور والوضوء

٣ — كانت الآلهة القديمة غير قادرة على كل شيء . فكان في عجزها هذا بعض التيسير للحرية الفكرية . وعجزها هذا يرجع الى نظر الانسان العلمي ، لان كل اله قديم كان في الاصل شخصاً حياً . فلما مات بقي من حوله من الاحياء يعتقدون انه حي غائب . لانهم لم يفهموا طبيعة الموت . فلم ينسبوا اليه القدرة على كل شيء لان هذه الصفة التي لا يمكن ان تنسب الى الاحياء لا يمكن أيضاً ان تنسب اليهم بعد غيابهم في ما تفهمه الآن بأنه موت

٤ — لما ارتقى الانسان بعض الرقي خفت سلطة الطبو واستأثر
الآلهة بالسلطة واندج ما تبقى من نواهي الطبو في الديانات الالهية
فانتسعت بذلك الحرية الفكرية بعض الاتساع

وقبل ان نبحث هذا الفصل ينبغي ان تؤكد شيئين للقارىء يجب
عليه ملاحظتهما في هذا الكتاب : أولهما ان النظر الديني كان في
الاصل نظراً علمياً لا شائبة فيه يقبل الجدل والتمحيص وانه صار
بعد ذلك نظراً دينياً قائماً على الجزم لقلة وسائل التحقيق عند
الانسان الاول ولان طبقة من الناس رأت من مصلحتها ان روج
العقائد الدينية وتعيش منها . ولذلك كانت المعابد قديماً أمكنة لمدارسة
العلم وكان الكاهن طاماً

والملاحظة الثانية ان الدين في نفسه لا يمكنه ان يضطهد
العلم . وانما الاضطهاد يرجع الى الكهنة . ولكن الكهنة أنفسهم
لا يمكنهم ان يضطهدوا أحداً ما لم تكن السلطة في أيديهم . فالذي
يقيد حرية الفكر والذي اضطهد الناس هي السلطة الحكومية . وما
دام الدين بعيداً عن الحكومة فانه لا هو ولا كهنته يمكنهم ان
يضطهدوا أحداً . أما اذا صارت الدولة والدين جسماً واحداً أمكن
رجال الدين ان يضطهدوا من يشاءون وأن يقيدوا الفكر كما
يشاءون . فالاضطهاد الذي كابده الناس في الماضي من رجال الدين
انما كابده لان هؤلاء الرجال كانوا قابضين على أزمة السلطة في
الدولة . ونحن في ما يلي من فصول الكتاب اذا ذكرنا الاضطهادات

الدينية لا نذكرها عيياً على الدين في ذاته بل تقريراً لما يفعله الحاكم
متسلحاً بالدين

ورجال الحكم اشغف بالدين واكثر استعمالاً له سلاحاً يرهب به
الناس من رجال الدين بالحكم . بل ربما نزع رجل الدين الى الزهد
ولكن رجل الدولة والحكومة يحتاج الى الدين لكي يستطيع أن
يخيف به العامة لان الدين يزيد سلطانه فلا يقصر على هذا العالم بل
يمتد الى العالم الثاني . ولذلك نجد أن رجلاً مثل مكيا فيلي يقول أنه
يجب على الامير أي الحاكم حماية الدين ولو كان هو نفسه لا يؤمن به
لان الدين يعاونه على حكم الجماهير وعلى تثبيت سلطانه

الغرب والحرية الفكرية

كان الدين عند القدماء أمثال المصريين والكلدانين مثوى علوم هذه الأمم وكانوا قانعين به يفسرون جميع الظواهر الكونية والطبيعية به . وكان عند هذه الأمم شيء كثير من العلوم والمعارف ولكنهم لم يضعوها في مكان الاعتراض على الدين . فالبردي الذي ينسب الى الفرعون احمس مثلاً يثبت ان المصريين عرفوا شيئاً عظيماً في الرياضة قبل سنة ١٧٠٠ ق . م . وكذلك الشهور القبطية تثبت المدى العظيم الذي بلغوه في الفلك

وكان في الفرات مراصد في القرن الثامن قبل الميلاد . وقد عرف المصريون شيئاً كثيراً عن التشريح وعن النباتات فالأمم القديمة مارست العلوم ولكنها لم تنزع نزعاً علمية ولم تحاول ان تفسر الظواهر الكونية والطبيعية بالعلم وحده دون الدين . وبعبارة أخرى نقول ان هذه الأمم لم تصنع « النظريات » العلمية . فكانت علومهم أشبه شيء بعلوم القرون الوسطى في أوروبا : مجموعات من المعارف ليس لها خطة عامة ولا غاية نهائية ولا بحث عن اول الكون ونهايته . ولذلك لم يضطهد رجال الدين في هذه الأمم القديمة أحداً

أما الاغريق فيشدون عن الأمم القديمة بالنزعة العلمية . فهم لم يقتنعوا بجميع المعارف بل وضعوا النظريات . والنظرية هي كل شيء

وأهم شيء في العلم لأن مداها أبعد من المعارف المجموعة وهي في نفسها ضرب من الإقتصاد الذهني يسهل جمع المعارف والاستغناء أحياناً عن بعضها . فالأغريق أول أمة زعمت نزعة علمية . وقد ساعدها على ذلك شيطان :

أولها : أنها لم تكن تؤمن كاليهود بالله واحد قادر على كل شيء . إذ كانت آلهتها عديدة وكانت ذات صفات انسانية تلتصر وتتهزم وتعجز عن تحقيق أغراضها ولذلك لم يكن بها السلطان القاهر الذي كان لاله اليهود مثلاً على اليهود . فلم يجد العلم حرجاً من أن يفتات أحياناً على حقوق الآلهة وإن كان قد ناله شيء من الاضطهاد

الثاني : أن ديانة الأغريق لم تصر في وقت ما شريعة . وذلك لأنه إذا كان دينها شريعة التعامل فإنه عندئذ يصير جزءاً ملتجأ بالحكومة والقضاء فيدمغهما بالجمود ويحول دون حرية الفكر ودون تطور الأمة المدني لأن التطور هو التبدل والتحول والدين هو غالباً التقاليد التي لا تبدل ولا تتحول

وأول ما نسمع عن النظر العلمي البحث في القرن السادس قبل الميلاد . ففي سنة ٦٤٦ مات طاليس وكان يقول بأن أصل العالم ماء . وصدم الدين لأول مرة بقوله أن الآلهة لا شأن لها في خسوف القمر في حرب الليديين والفرس . وإن هذا الخسوف ظاهرة جوية مثل سائر الظواهر

وفي سنة ٤٢٨ ق . م مات أناكزاجوراس وهو أول من عرفه بمن اضطهدهم الدين . فإنه كان يعلم تلاميذه بأن الشمس ليست مركبة يركبها الآلهة كما تقول الديانة بل هي قطعة من نار وإن القمر

يحتوي على جبال . وبحث في المادة الاولى التي يتكون منها الكون
بجميع اجرامه وكاد يحدد نظرية التطور فتألب عليه رجال الدين
وحبسوه في ائتنا ثم نفوه منها فأت في آسيا الصغرى
وهناك رجل آخر يدعى بروتاجوراس مات سنة ٤١٥ ق . م .
وهو يعتبر اول انسان ذكره التاريخ صرح بكفره بالآلهة فقد ذهب
الى ائتنا واخذ ينشر بين الناس آراءه الدهرية وخلصتها ان اللسان
هو المقياس الاصلي لكل شيء في العالم وان العمر اقصر من ان
ينفق في البحث عن وجود الآلهة أو عدمه واتا يجب ان نوجه
نشاطنا الى تحسين العالم وزيادة متعه . وكانت ائتنا تعاني عقايل
حرب طاحنة بينها وبين اسبارطة فلم تكن في حال تسمح لها
باغضاب الآلهة . وعلى ذلك قبض على بروتاجوراس وقدم للمحاكمة
ولكن هذا الكافر لم يكن يتطعم الاستشهاد في سبيل العلم والحرية
ففر من حبسه ونجا بنفسه في سفينة تقصد الى صقلية . ونحطمت
السفينة وغرقت وغرق معها

ومنذ ابتداء القرن الرابع قبل الميلاد نرى النزعة العلمية تقوى
في بيئة موافقة يتخللها قليل من الاضطهاد الديني . ففي سنة ٤٠٠ أو
قريباً منها تجد مؤلفاً غير معروف اسمه لنا الآن يؤلف كتاباً عن
الفالج فينكر فيه علاقة هذا المرض بالآلهة او الارواح النجسة ويقول
انه مثل سائر الامراض : « ينشأ من اشياء تدخل الجسم وتخرج
منه مثل البرد والشمس والرياح وهي اشياء دائمة التغير ولا تهدأ »
وفي هذه السنة عينها اخذ ديمقريطس يضع نظرية غايتها
الاستغناء عن الالهة في تفسير اصل الكون ونهايته . فرد المواد كلها

الى ذرات . وقال ان العوالم تختلف فهي دائمة النمو والفساد . ونحن
الان في عصر النظرية الذرية التي احيها العلماء في القرن الماضي .
ولم يذكر التاريخ ان احداً اضطهده لهذه الآراء
وحول هذا الوقت نجد ثلاثة اشخاص لا يزال اسمائهم روعة .
واثر في الثقافة الحاضرة . نعتي بهم سقراط وافلاطون وارسطو طاليس .
اما سقراط فيمثل نوعاً من الارتكاس في النظر العلمي فهو
الاديب الذي يكاد يعلن كراهته للعلم . ومن اقواله انه من البعث
« ان يعرف الانسان المعارف لذاتها » وكان يقول ايضاً بخلود
النفس . وان « ضمير الانسان الخفي هو معيار كل الاشياء او يجب
ان يكون كذلك وان الالهة لا تقرر مصيرنا وانما هذا المصير في
ايدينا » ثم كان يختصر الالهة كلها في اله واحد غير منظور . ولم يكن
في كل ما قاله سقراط ما يمكن ان يأخذه عليه مؤمن ولكن السياسة .
وجدت سييلاً الى قتله عن طريق فلسفته . فانه كان « معتدلاً » في
وقت يتطلب الغلو . فقد كانت اثينا بين حزين حزب العظاميين
وحزب العصامين وكان سقراط يتوسط بينهما لا الى هؤلاء ولا الى
هؤلاء لانه لم يكن يظن ان الخير كله في احدي هاتين الفئتين . فلما
انتصر العصاميون سنة ٤٠٣ ق. م. رأى سقراط انه لن يعامل بتسامح
وحضه اصدقاؤه على الفرار من اثينا فرفض . ولم تكن الا ايام
حق عقد له مجلس مؤلف من ٥٠٠ قاض لحاكمته على كفره . وقد
دافع سقراط عن الحرية دفاعاً مجيداً ما زلنا نحن في حاجة لان
نسمع مثله في القاهرة سنة ١٩٢٦

قال سقراط للمجلس : « ليس على الارض انسان له الحق في .

ان يملئ على الاخر ما يجب ان يؤمن به او يحرمه من حق التفكير كما
يهوى» وايضاً : «ما دام الانسان على وفاق مع ضميره فانه يستطيع
ان يستغني عن رضى اصدقائه وان يستغني عن المال وعن العائلة
وعن البيت . ولكن بما انه لا يمكن اي انسان ان يصل الى نتائج
صحيحة بدون ان يفحص المسائل ما لها وما عليها فحسباً تاماً فانه يجب
ان يترك الناس احراراً لهم الحرية التامة في مناقشة جميع المسائل
بدون ان يتدخل الحكومة في مناقشتهم »

وكانت حجج سقراط في دفاعه عن نفسه ورد تهمة الكفر التي
اتهم بها قوية الى حد ان خاطبه المجلس في الكف عن تعليم تلاميذه
بحيث اذا وعد وعداً صادقاً بذلك فان المجلس يعفو عنه . فكان
جواب سقراط على هذه « التسوية » :

« كلا . ما دام ضميري هذا الصوت الهادي الصغير في قلبي
يأمرني بان اسير وأعلم الناس طريق العقل الصحيح فاني سأوالي تعليم
الناس وأصرح لهم بما في عقلي بدون اعتبار للنتائج »

ولم يكن بعد ذلك سوى الامر بقتله فقتل ونجرح السم بين
تلاميذه ومات مرتاح الضمير هادي النفس . وتفرق تلاميذه بعد
مقتله مرعوبين ولكن لم تهن عشر سنوات حتى عادوا الى روعهم
وعادوا يعلمون الناس فلسفته .

وقام بعد سقراط تلميذه وراويته افلاطون . وقد وضع
افلاطون هذا اول طوبى معروفة في التاريخ مثل فيها السعادة
الانسانية في نظام عمراني يختلف عن النظام الذي كان يعيش فيه
اختلاف الشيوعية الروسية الآن عن نظامنا . ومع ذلك لم تضطهده

حكومة الآتينيين . وكان افلاطون صوفياً بل هو اول الصوفيين يقول بان شهادة الحس على الحقائق غير صحيحة لأنها دائمة التقلب . فمعرفة الحقائق يجب ان تصدر عن الفكر لا عن الحواس . وقد اعتمد رجال الدين في القرون الوسطى على مذهب افلاطون هذا في مقاومتهم للعلم وتقصي قيمة المذهب العلمي القائم على الحس والتجربة . وانت عند ما تقرأ كتاباً لاحد الصوفيين المسلمين أو النصرى تجد يعتمد الاعتماد كله على هذا المذهب الذي يقول بان ما ندركه عن سبيل حواسنا ليس كل شيء . وإنما هناك أشياء ندرکها بذهننا فقط

وجاء بعد افلاطون ارسطوطاليس معلم الاسكندر . ويمتاز ارسطوطاليس عن افلاطون وسقراط بأنه عالم لا يشوب ذهنه شيء من « الصوفية » الافلاطونية بل هو أول من فصل الادب من العلم عند ما ألف كتاب « التاريخ الطبيعي » وتتلخص آراء ارسطوطاليس من حيث النظر العلمي في ما يلي :

- ١ — ان المادة دائمة غير مخلوقة ولا تفتى
- ٢ — ان اصل المادة أربعة عناصر وهي الماء والهواء والتراب والنار

- ٣ — ان الارض كرة وهي مركز الكون
 - ٤ — ان النجوم والكواكب تدور حول الارض
 - ٥ — الكون محدود
- وكانت كل هذه الآراء تعارض العقائد الدينية عند الاغريق ومع ذلك لم يجد حرجاً في اذاعتها . بل كان هو يصرح بان الآلة

لا تستطيع أن تخالف النواميس الطبيعية . وقد كانت آراء
 ارسطوطاليس مادة الفلسفة والجدل نحو ألفي سنة عند العرب
 والافرنج . ولكن روح ارسطوطاليس وهي روح التجربة والاختبار
 الحسي لم تهم العالم الذهني في اليونان . فان مدرسة الاسكندرية
 كانت تنزع نزعة علمية ولكنها كانت نزعة نظرية غير قائمة على
 الاختبار والتجربة . وكان لأفلاطون أثر كبير فيها . فاما اذا عزونا
 نظريات اقليدس وارخيدس الى روح ارسطوطاليس فاما نجد روح
 أفلاطون قوية كل القوة في فيلو الفيلسوف اليهودي الاسكندري
 الذي ولد سنة ٢٠ ق . م . فانه اعتمد على فلسفة أفلاطون وجعل الله
 مبدأ غير محسوس لا يمكن أن يتسم بصفات أو تنسب اليه عواطف
 على النحو الذي رآه مشروحا في رسالة « حي بن يقظان » لابن
 طفيل . ولكن فلسفة أفلاطون كان من أثرها انها اكبرت من
 شأن الروح وصغرت من شأن الظواهر الحسية . فكانت بذلك اداة
 تعاون الدين وتؤخر العلم . تعاون الاول بما تدعيه من الاستغناء عن
 الحواس في ادراك ماهية الروح أو الله وتؤخر الثاني بتصغيرها شأن
 الحواس والتجارب وهي لازمة لتقدم العلوم

فقد سنة ٤٠٠ ق . م . الى سنة ١٦٠٠ بعد الميلاد كان العلماء
 عند العرب وعند الافرنج ينزعون نزعة أفلاطون ويقبلون جميع آراء
 ارسطوطاليس دون أن ينزعوا نزعته . وقد نزع العرب نزعة علمية
 في أواخر أيامهم . ولكن هذه النزعة لم يوحها اليهم فلاسفة اليونان
 وانما كانت ترمي الى البحث عن الذهب واحالة العناصر قادام هذا
 الخيال الكاذب الى أن يثروا في طريقهم على جملة أشياء ذات قيمة

علمية . ولكنك اذا رجعت الى الكتب الدينية والصوفية عند الافرنج والعرب في القرون الوسطى تجدونها كلها ترجع الى أفلاطون فهذا الجدل الذي تراه في حقيقة الله والنفس يرجع الى البذرة التي طرحها أفلاطون عند ما فصل الذهن من الحواس

ولكن أفلاطون وارسطوطاليس وفيلو الاسكندري وأرخميدس واقليدس كلهم وطائفة كبيرة اخرى عاشوا في ظل الحرية الفكرية الاغريقية . ولم يكن يتخرج أحد منهم في ابداء رأيه . ولسنا ننسى أن ارسطوطاليس قرأ من اثينا عند ما علم بموت الاسكندر ولكن فراره كان قائماً على الظروف السياسية . وربما خشي مع ذلك أن يتعلل عليه الاثينيون بعلل فلسفية . ولكن الروح السائدة في تاريخ الاغريق القدماء هي روح التسامح البالغ . فرجل الذهن الذي يعيش الآن في القاهرة سنة ١٩٢٧ قد كان يجد اروح لذهنه ان يعيش في اثينا قبل ٢٥٠٠ سنة أو في الاسكندرية قبل النبي سنة لما كان يجد في هاتين البلدين من روح التسامح التي قد لا نجدها نحن الآن

المسيحية والحرية الفكرية

سبق ان قلنا ان الدين في ذاته لا يمكن أن يضطهد وإنما الذي يضطهد هو السلطة الممثلة في الدين أو المستعينة بالدين . فهناك طائفة من الناس تضطهد الناس باسم الدين . وقد تكون هذه الطائفة من رجال السياسة أو من رجال الدين . وأنت عند ما تقرأ الانجيل تجد أن المسيح لم يكن يقصد الى وضع نظام كنسي جديد له كهنة وحكومة وان المسيحي الصادق في نظره هو ذلك الذي يدخل غرفته ويصلي لربه بعيداً عن أعين الناس . والحق أن لهجة المسيح كلها توم القاريء أنه كان يعتقد أن يوم القيامة قد أوف فليس هناك ما يدعو الى ايجاد نظام وحكومة وإنما يجب على الناس أن يتهادنوا ويعيشوا معاً بسلام هذا الوقت القصير قبل أن يُنشر الناس وينصب الميزان . ولكن المسيحية نشأت في حضن اليهودية وعاشت مدة غير قصيرة والمؤمنون بها يعتبرون أنفسهم يهوداً لهم مذهبهم الخاص . ولذلك جرت المسيحية في نظامها على ما رأت من النظم اليهودية فصار لها كهنة . وكان هؤلاء الكهنة هم المضطهدون للعلم والفلسفة مدة الف عام تقريباً . فالكنيسة اضطهدت العلماء . والمسيح الذي كان يطلب من المسيحي أن يدخل غرفته ويقفل على نفسه ويصلي لم يفكر قط في انشاء كنيسة واقامة كهنة عليها . وإنما جاءت هذه الفكرة من بولس . فالمسيحية الفاشية الآن ومنذ القرن الاول للميلاد هي

مسيحية بولس وليست مسيحية المسيح . ونقول بعبارة أخرى أن الدين للمسيح وأن الكنيسة لبولس وأن الدين إذا كان قد عاق العلم أحياناً ببعض عقائده فإن الكنيسة هي التي اضطهدت العلماء وقبل أن نعرض للاضطهاد الديني يجب أن نعرف هنا العلل التي يرجع إليها نجاح المسيحية دون الأديان التي كانت تحوطها والتي كانت أقوى منها وكانت تستند الى قوى كبيرة عند ظهور المسيحية ١ — فأول ما يجب ذكره انه عند ظهور المسيحية كانت الثقافة الرومانية والاغريقية قد ضعفت الآلهة وأزالت من النفوس ما كان لها من حرمة واستعد الناس للإيمان بالله واحد

٢ — لما استبحر العمران وانتشرت الحضارة الرومانية والاغريقية والمصرية تداخلت الأديان وصارت العقائد الخاصة بأحدها تدخل في الآخر . وعند ما كثرت المهاجرات زاد هذا التداخل . ولما ظهرت المسيحية دخلتها طائفة كبيرة من العقائد الفاشية في ذلك الوقت في تلك الأديان . وما زلنا نحن المصريين نعرف في المسيحية فكرة الثلاث : الاب والابن والروح القدس . وانها هي الفكرة التي كانت فاشية عند المصريين باسم أوسوريس وإيسيس وهورس . وقد يسر هذا التداخل على الناس الإيمان بالدين الجديد

٣ — الديانة المسيحية هي ديانة البر والتساع والفقران . وهذه كلها فضائل يقدرها الفقير أكبر تقدير وإن كان الغني القادر لا يبالي بها كثيراً لأن نعمها يعود على الفقير . وقد كان الفقر من نصيب

تسعة أعشار سكان الامبراطورية الرومانية ولذلك انتشرت بينهم
المسيحية

٤ — كان من الممكن ان يؤمن الناس باليهودية دون المسيحية
لان لكل منهما إلهاً واحداً . انما كانت تمتاز المسيحية من اليهودية
من حيث انها كانت تقبل جميع الناس بخلاف اليهودية التي كانت
تقتصر الدين الموسوي على اليهود كأنهم شعب الله المختار . وقد بدأت
المسيحية تفشو كأنها مذهب خاص من مذاهب اليهودية ولم يكن بين
المؤمنين بها أولاً سوى اليهود ولكن بولس أخرجها من هذه
الخطيرة الضيقة وجعلها ديناً عاماً لجميع الناس ولقي في عمله هذا عنتاً
كبيراً من اليهود

٥ — بقيت الكنيسة المسيحية ضعيفة حتى انتقلت عاصمة
الامبراطورية من رومية الى القسطنطينية . فانقرض عندئذ بابا رومية
بسلطان كبير لم يكن له مدة وجود الامبراطرة في رومية

اضطهاد الرومان للمسيحية

كان الروماني مفطوراً بطبعه وتربيته وجغرافية امبراطوريته على التسامح . فلم يكن يعارض المصريين أو الاغريق أو الالمان في ممارسة أديانهم ما دامت هذه الاديان لا تتكسر سلطان رومية ولكن المسيحية كانت تتكسر هذه السلطة . فكان الشاب الروماني يرفض الانخراط في سلك الجندية لان المسيحية تنهيه عن مقاومة الشر بالشر . ولم يكن سلطان رومية قائماً الا على قوتها الحرية التي اذا تزغت لم يبق لهذا السلطان من اثر . فيمكننا الآن أن نتصور مقدار الخلق الذي كان يشعر به وال في أفريقيا او اسبانيا او سوريا عندما كان يرى أمامه شاباً رومانياً قوي العضل متين البنية يقف أمامه ويرفض اخذ فتنة تهدد الدولة بالخطر العظيم لانه ينتمي الى جمعية صغيرة تدعى جمعية المسيحيين تأمر أعضائها بالامتناع عن حساماً ولا يدخلوا في حرب . وكان مثل هذا الوالي يبحث بالطبع عن الكتاب الذي يحتوي على عقائد هؤلاء المسيحيين فيقرأ الانجيل فيجده ينطوي على الثورة على الاغنياء والاقوياء والمتسلطين . وكان يقرأ في « الرؤيا » وصفاً للمدينة الفاجرة القائمة على التلال او الجبال السبعة . ثم يجد اللغات المتوالية تعصب على رؤوس الكفار فلا يفسر لنفسه كل ذلك الا بان المدينة هي رومية وبان الكفار للمتسلطين هم الرومانيون . ثم كان العامة يرون هذا الدين الجديد

يندس بينهم وخاصة بين العبيد الفقراء الذين كانوا يرون منهم من
 احتقارهم لاصنامهم ما كان يثير غيظهم . فكان من ذلك كله أن قام في
 ذهن رجال الدولة أن يجمع هذا الدين الجديد لانه ينافي مصالح
 الدولة وبدأ الاضطهاد من ذلك الوقت . ولم يكن الاضطهاد من
 الدولة وحدها بل كان من الامة أيضاً فانه عندما احترقت رومية
 في عهد الوغد نيرون حمل العامة على المسيحيين فأنحسروهم قتلا وأعملوا
 التدمير في بيوتهم بحجة أنهم هم الذين أشعلوا النار لتخريب رومية
 ولا يمكن أن يعرف عدد الذين قتلوا باضطهاد الدولة الرومانية
 للمسيحيين فالأغلب أنهم لا يزيدون عن بضعة آلاف في جميع أنحاء
 الدولة من إنجلترا الى العراق ومن ألمانيا الى مصر . والسنة القبطية
 يتبدى تاريخها باضطهاد دقلديانوس للمسيحيين مما يدل على الأثر
 الكبير الذي تركه هذا الاضطهاد في نفوس الاقباط . ولكن ليس
 هناك ما يدل على أن الاقباط الذين قتلوا في هذه الاضطهادات
 يزيدون عن بضع مئات . فان القاضي الروماني لم يكن يدرك شيئاً من
 المسيحية سوى ما كان يتعارض فيها والسلطة الرومانية فكان يقنع
 بأوهى اعتراف بهذه السلطة لتبرئة المسيحي في العهد الاول لظهور
 المسيحية . ثم لما زاد عدد المسيحيين زاد الاضطهاد فصارت الدولة
 تقضي آثامهم وتكبسهم في معابدهم وتقدمهم طعاماً للوحوش في الملاهي
 الكبرى . وقد اشتهر بالاضطهاد للمسيحيين امبراطور يدعى
 دقلديانوس مات سنة ٣١٣ وأخفق في ادارة الدولة اخفاقاً تاماً حتى
 خلع نفسه عن العرش وذهب يزرع الكرنب في دلاطيا . ولم تكن
 مسألة المسيحيين الا احدى المسائل العديدة التي عاجلها ولم يستطع

حلها . ولتضرب مثلاً على عجزه بمسألة أخرى . فان كثرة الضرائب على اصحاب الارض جعلتهم يهجرون ارضهم ويقبلون على المدن للاقامة فيها وتعلم صناعاتها . فبدلاً من أن يخفف عنهم الضرائب التي يفرون منها شرع للدولة شرعة جديدة تقتضي ألا يعمل أحد عمالاً لم يعمله أبوه وأن يقتصر كل انسان على الصناعة التي كان يعملها هذا الاب بصرف النظر عن كفايته في أية صنة أخرى . فكان التجار يؤخذ ويرد الى الارض لان أباه كان فلاحاً . وكان البناء يؤخذ من صناعته ويرد الى الحدادة لان أباه كان حداداً . وهم جرا . وقد أحدثت هذه الشرعة ارتباطاً عظيماً في الدولة يشبه ما كانت تحمده مراسيم الحاكم بامر الله في مصر

ورأى دقلديانوس في السنة التي مات فيها بعد أن ترك عرش الدولة بنحو ٧ سنوات ان المسيحية قد صارت ديناً معترفاً به من امبراطور الدولة قسطنطين . فكان يزرع الكرنب ويفكر في هذا العالم العجيب كيف يصبح دين بعد كل هذه الاضطهادات التي أوقعتها هو بالمؤمنين به دين دولة يقضي على كل الاديان التي سبقتة . والحق أن دقلديانوس كان قبل أن ينزل عن العرش قد رأى أن خطة القمع لا مجدي نفعا وأن الاستشهاد تربة خصبة يتضاعف حصيدا سنة بعد أخرى . ولذلك نشر في جميع أنحاء الامبراطورية منشوراً أذن فيه للمسيحيين بممارسة دينهم قال فيه : « لقد كنا نود بصفة خاصة أن نرد الى سنة العقل والطبيعة أولئك المسيحيين المخدوعين الذين جحدوا للديانة والشعائر التي أوجدها السلف ثم افتنوا على القدماء وأزددروا بهم واخترعوا قوانين وآراء اسرفوا فيها

بمقدار ما سمحت لهم مخيلتهم . ثم أنشأوا جمعية مؤلفة من الاقاليم المختلفة في امبراطوريتنا . وبما أن المراسيم التي أذعنناها بغية تختم عبادة الالهة قد عرّضت كثيرين من هؤلاء المسيحيين للخطر والكوارث . وبما أن كثيرين منهم قد قتلوا وكثيرين ايضاً ممن لا يزالون مصرين على جنونهم الكفري قد حرّموا من ممارسة حياتهم ممارسة علنية فقد رأينا أن نبسط هؤلاء النساء ثمرة تسامحنا . ولذلك نرخص لهم بممارسة آرائهم وبالاجتماع معاً في معايدهم بدون خوف أو مضايقة وذلك بشرط محافظتهم على قوانين البلاد وحكومتها واحترامها »

ومنذ ذلك الوقت أخذ الفقراء يدخلون في الدين أفواجا في جميع أنحاء الامبراطورية وصارت المعابد والاصنام تهدم . ولم يحافظ على الوثنية سوى الاشرف والسادة في المدن الكبرى . وحوالي سنة ٤٠٠ أمر الامبراطور جراتيان بهدم تمثال النصر من «السنات» أي مجلس الشيوخ في رومية لان الاعضاء المسيحيين كانوا يتأذون برؤية هذا التمثال واحتج الاعضاء الوثنيون ولكن احتجاجهم لم يؤد الا الى نفي بعضهم من رومية

وانعكس مجرى التيار فصار الامبراطرة يضطهدون الوثنيين بعد ان كان أسلافهم يضطهدون المسيحيين . ولكن هذا الاضطهاد لم يدم طويلا ولم يبلغ من الحدة ما يلقته الاضطهادات السابقة لسبيين : أولا ان الوثنيين كانوا من السادة أرباب الحكم . والثاني ان هؤلاء الوثنيين عند ما رأوا ان ابواب الشرف والسيادة قد افتحت في الكنيسة لم يتوانوا عن ولوجها والتمتع بامتيازاتها

وفي هذا الوقت نجد اشراف الرومانين يدافعون عن حرية الرأي بحجاسة لم يعرفوها مدة اضطهادهم للمسيحيين فكان منهم سيماخوس الذي مات سنة ٤٠٥ يقول في الدفاع عن حرية الرأي :
« لماذا لا نعيش نحن الوثنيين مع جيراننا المسيحيين في سلام ووقاق ؟
فكلانا ينظر الى نجوم واحدة وكلانا على سفر في هذا الكوكب
وكلانا يعيش تحت سماء واحدة . فهل من المهم أن نعرف الطريق
التي يختارها كل فرد لبلوغ الحقيقة ؟ »

ومنهم تيمستينوس فانه رأى ان الامبراطور فالنس (مات سنة ٣٧٨) قد انضم لطائفة مسيحية على طائفة أخرى . وكان هو نفسه
وثلياً يؤمن بديانة آباءه . فقدم اليه هذه النصيحة الغالية :

« ان هناك ميداناً لا يمكن الحاكم ايأ كان ان يمارس فيه سلطانه
وهذا هو ميدان الفضائل وخاصة عقائد الشخص الدينية . فان الاجبار
هنا لا ينم سوى التفاف والتمذهب بمذهب ما لا يقوم الا على الغش
غير للحاكم أن يتساع مع جميع العقائد لانه بالتساع يمكن تجنب
النزاعات المدنية . والتساع زيادة على ذلك ناموس مقدس . فان الله
نفسه قد ابدى رغبته واضحة في ان تكون لنا عدة اديان . والله وحده
قادر على أن يميز بين الطرق التي يتبعها الناس لكي يدركوا الحقائق
الحقية الربانية . وانه ليسر الله أن يرى تعدد الطرق التي يعبر عن
الولاء له بها . فهو يحب أن يرى المسيحي يمارس شعائره بينما اليوناني
أو المصري يمارس كل منهما شعائر أخرى »

ولكن كل هذا الكلام ذهب هباءً وابتدأ المسيحيون يضطهدون
المسيحيين بهمة لا تعرف الكلال ومضوا على ذلك نحو الف سنة .

فكانت الكنيسة الارثوذكسية في الشرق منقسمة طائفتين تقتتلان
في الاسكندرية وفي كل بلدة كبيرة . وكان الكاثوليك في الغرب
يقاتلون الارثوذكس في الشرق كما يقاتلون المسلمين . ثم ظهر بعد
ذلك البروتستانت فدارت المعارك بينهم وبين الكاثوليك مدة
طويلة أيضاً

آخر التسامح : يوليانه وهيباطية

القرن الرابع هو القرن الذي يفصل بين عصرين قديمين كلاهما مخالف للآخر بل كلاهما نقيض للآخر . فقبل هذا القرن نجد نحو ٨٠٠ سنة من التفكير الحر الجريء في الادب والسياسة والعلوم والفلسفة تعيش كلها في ظل الوثنية تسيطر عليها جوقة من الآلهة تتسامح أحياناً في الآراء الجديدة وأحياناً تعجز عن مقاومتها . ففي سنة ٤٠٠ ق . م . مثلاً نجد محاولات عديدة في اليونان غايتها اثبات وجود نوايس طبيعية للعالم لا تستطيع الآلهة أن تخالفها . وفي سنة ٢٠٠ بعد الميلاد نجد أن جالينوس الطبيب الخاص لمقرس اورليوس الامبراطور الروماني يقول ايضاً بالنوايس الطبيعية ويصرح بإنكار المعجزات من الانبياء أو من الآلهة . ولكن بعد القرن الرابع نجد أماناً نحو الف عام سادت فيها الكنيسة المسيحية وزالت النزعة العلمية وانقطع البحث في العلوم والسياسة والآداب واقتصرت الدرس على التوراة والانجيل وعلى قليل جداً من الكتب الاغريقية وعلى شيء كثير من الكتب اللاتينية

ولسنا نعي بذلك أن الكنيسة كانت السبب الوحيد في اخداد حركة الذهن الانساني في القرون الوسطى . فان غارات القوط والوندل والجر والبلغار والهون كانت سبباً آخر لهدم سكان الامبراطورية ونشر الفوضى فيها . والعلوم والآداب من ثمار الحضارة

والسلام . وهذه الفارات وتوحش القامئين بها قطعت الصلة بين علوم
الاغريق وبين الاوربيين في القرون الوسطى . فلم تكن الكنيسة
تمنع الناس من التفكير الحر بمقدار ما كان يمنهم جهلهم هم أنفسهم
فاذا كان يدرس اذن اهل القرون الوسطى ؟ كانوا يدرسون
الشروح والمعلقات على الكتب اللاتينية وعلى الانجيل والتوراة وعلى
كتابين أو ثلاثة من الاغريق القدماء . والشرح يليه شرح ثم شرح
الشرح يليه شرح آخر على النحو الذي يرى الآن في بعض الكتب
العربية القديمة

والآن يجب أن نشيع الحرية الفكرية في العصر القديم بعرض
بعض حوادث القرن الرابع . ويحسن بنا لكي تنقل للقارئ نفس
هذا القرن أن ترجم بحياة اثنين من عظمائه هما يوليان الامبراطور
الكافر وهيباطية الفتاة الفيلسوفة بمدرسة الاسكندرية

كان يوليان ابن اخت قسطنطين الامبراطور الروماني الذي
جعل القسطنطينية عاصمة الدولة والذي جعل المسيحية ديناً للدولة .
وولد يوليان هذا سنة ٣٣١ وحمله أهله الى آسيا الصغرى حيث درس
الفلسفة اليونانية في نيقيوميديا . ولكنه لم يرتو من هذا المنهل فرحل
الى اثينا وأخذ في درس القدماء واشربت روحه الوطنية الاغريقية
القديمة وتشبعت نفسه بفلسفة الاثينيين فصار ينظر الى المسيحية كلها
فلسفة اسيوية قد أغارت على الغرب . ولكنه لم يكن يستطيع أن
يصرح بأنه يؤثر آلهة اليونان على آله المسيحية فكظم ما في نفسه الى
أن ساعدته المقادير بان صار امبراطوراً . فشرع عندئذ يعمر اثينا
ويدعو الطلبة الى دور العلم فيها كما كانوا يحضرون أيام افلاطون

وارسطوطاليس وكان يحتم عليهم أن يلبسوا اللباس الذي كان يلبسه
 أبائهم في عصر الفلاسفة وأن يتكلموا اللغة التي كان يتكلمها الاثينيون.
 قبل ٧٠٠ سنة . وقد نرى من ذلك أن حماسه قد جاوزت عقلة .
 فان هذا الحرص على محاكاة القدماء ليس تجديداً بل هو تقليد .
 وأصبحت دور العلم التي افتتحها أشبه شيء بدور التمثيل
 وليس يستطيع أحد أن يتحدث ما كان يمكن يوليان أن يفعل لو
 أن حكمه دام أكثر من سنتين . فانه حاول أن يحو ثقافة آسيا ويقم
 مكانها صرح الفلسفة اليونانية . ولكن الفلسفة اليونانية كانت قد
 نُسيت وكانت المسيحية قد رسخت في قلوب العامة . وكان الرهبان
 يؤلفون عنه الأكاذيب حتى حصه غوغاء انطاكية مرة بالاحجار
 والتراب ومع كل هذا الاستفزاز لم يمنع مرة الى اضطهادهم وكان
 يقول يجب ألا يستشهد أحد . وفي سنة ٣٦٣ وهو يقاتل الفرس
 اخترق جسمه سهم حمل منه جرحاً ومات بعد أيام . وفي رواية انه
 عندما اصيب بالسهم قال : « لقد انتصرت أيها الجليلي ! » والجيلي
 هو المسيح

واخذت الوثنية الآن بعد موت حامي حماها يوليان تنهزم
 وتنخسف امام المسيحية . ففي سنة ٣٧٨ صدر قانون ينهي الناس
 عن تقديم القربان للالهة فانقطعت بذلك ارزاق الكهنة حتى
 اضطروا الى هجران المعابد . وكانت هذه المعابد تحتوي على طرف
 الصناعات القديمة وكان يمثل في بنائها فن القدماء . فلما هجرت
 شرع الناس في نهبا وتدميرها ونقل الاحجار منها حتى السرايوم
 المعبد الكبير الذي كان بالاسكندرية والذي تابوت على بنائه جهود

المصريين والاعريق والرومان دُمر وبُعثر ما فيه . وجرى التدبير
 في ارض الفلاسفة بلاد اليونانيين فكانت التماثيل الناصعة من المرم
 تحطم لانها من آثار الكفار النجسة . وفي سنة ٣٩٤ الغيت الالهاب
 الاولمية لان الدين الجديد لا يعنى بالجسد عنايته بالروح . وجاء
 الامبراطور يوستينان قالى كلية ائينا واستصفى الاملاك الموقوفة عليها .
 وكان بها سبعة من الاساتذة فروا الى كسرى ملك الفرس فرحب
 بهم واذن لهم في قضاء ما تبقى من حياتهم في لعب الشطرنج
 وكان بالاسكندرية جامعة انشأها البطالسة وعاشت عدة قرون
 وظهر فيها اقليدس صاحب النظريات الهندسية وارخميدس مخترع
 الطنبور الذي يستعمل الآن في الري في مصر وطائفة اخرى من
 العلماء . فلما كانت سنة ٤١٤ كان بها استاذة تدعى هيباطية في الحامسة
 والاربعين قد اختصت بدرس الحكمة وتدريسها . وكانت قد نشأت
 في بيت علم وفضل ابوها ثيون احد علماء الاسكندرية رباها صغيرة
 ثم ارسلها الى ائينا لكي تستكمل ما ينقصها فلما عادت الى الاسكندرية
 اخذت تدرس فلسفة ارسطوطاليس وافلاطون . وكان الطلبة الذين
 يحضرونها يعشقونها لحسن بيانها وللزاهة التي تنسم بها في عصر كان
 كله اغراض وسفالات وتعصب . وكان بطرك الاسكندرية في ذلك
 الوقت رجل يدعى كيرلس اشتهر بشيئين يدلان على روح الزمن
 اولهما انه طرد جميع اليهود من الاسكندرية مع انهم كانوا دعايم
 عمارتها . والثاني انه الف كتاباً يسب فيه يوليان الامبراطور المرتد .
 وثالثة انافيه هي تديره قتل هيباطية ومحو العلم من الاسكندرية . فقد
 خاف كيرلس تأثير الحكمة اليونانية في النفوس ورأى ان بقاء الجامعة

يكون بمثابة استحياء البذرة التي تثبت يوماً دوحة كبيرة قد تقضي على ما حولها من الاعشاب . فقرر رأيه على الغاء الجامعة وفي احد الايام وهييائية قاعدة تحدث الطلبة اذا بعثرات من الرهبان يتوافدون عليها ويقلبون كل ما يلاقونه رأساً على عقب . ثم قبضوا عليها وجروها الى احد شوارع الاسكندرية ثم مزقوها اشلاء التهمتها الكلاب الجائعة . وهكذا كان مصير الحكمة الى الكلاب على يد كيرلس بطرك الاسكندرية في سنة ٤١٥ م . وحق لنم الذهب بطرك القسطنطينية ان يفخر في القرن الرابع بان جميع الكتب الوثنية قد زالت من الوجود

البابا

النظر نظران : ذاتي وموضوعي . فنحن ننظر للأشياء نظراً ذاتياً كما نشتهيها أن تكون في خيالنا وفق رغائبنا . ونحن نتجرد أحياناً من خيالنا وننظر للأشياء نظراً موضوعياً فزأها كما هي في الواقع نتجرد بذلك من خيالنا ومن شهواتنا

فإذا نظرنا للدين الاسلامي مثلاً نظراً ذاتياً فأتنا عندئذ نجرده من أشياء عديدة ، من الخلافة ومن التخرج من الصلاة بالحذاء ومن استنجاس الكلاب . وذلك لآتنا لا نجد نصاً بالخلافة في القرآن ولا تأت علم أن السلف الاول من المسلمين كانوا يدخلون الجامع ويصلون بأحذيتهم والكلاب يجتاز بالجامع . وها أناذا انقل من كتاب « ذم الموسوسين » لابن قدامة المقدسي ما يدل على صحة ذلك . قال : « وروى انس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في الثعلين » وقال : « وقال (النبي) : إذا جاء أحدكم المسجد فليُنظر . فإن رأى على نعليه قدراً فليمسحه وليصل فيها » وقال : « قال ابن عمر : كانت الكلاب تقبل وتدبر وتبول في المسجد . ولم يكونوا يرون شيئاً في ذلك »

فإذا نظرت الى الاسلام نظراً ذاتياً قلت أنه لا يقول بالخلافة وأنه تجوز الصلاة فيه بالحذاء وأن الكلب ليس حيواناً نجساً . ولكن هذا النظر يخالف الواقع لأن الخلافة عاشت ١٣٠٠ سنة تقريباً ولأن استنجاس الكلاب واستقذار الثعل من التقاليد القديمة في

الاسلام . فانا لهذا السبب أعد الخلافة جزءاً من الاسلام .
لأن مركزي هو مركز المؤرخ الذي يقرر الواقع وينظر نظراً
موضوعياً

وكذلك الحال في المسيحية اذا نظرت اليها نظراً ذاتياً انكرت
البابوية بل انكرت الكنيسة والكنهة . لأن المسيح دما المؤمن به
أن يدخل الى غرفته ويقفل على نفسه ويصلي . ولكن المؤرخ يجب
أن يقول أن في المسيحية كنيسة وكنهة وبابا

والحقيقة أن النظام الاجتماعي أو الديني لا يقوم بنية صاحبه
ومؤسسه بل بآثره في الهيئة الاجتماعية . والبابوية والخلافة كلتاها
من أثر المسيحية والاسلام وان لم يكونا من بنية المسيح أو محمد
واذا كان لوثر قد انكر البابوية وعلي عبد الرازق قد انكر الخلافة
فكلاهما يفصل ذلك بصفته رجل دين لا بصفته رجل تاريخ

وللبابوية أثر كبير في اوربا لا يمكن المؤرخ لحرية الفكر أن
يتجاهله . فقد كان أسقف رومية في القرون الثلاثة الاولى من
المسيحية لا يمتاز من سائر أساقفة المدن الكبرى في الامبراطورية
بشيء . فلما انتقلت عاصمة الامبراطورية من رومية الى القسطنطينية
في القرن الرابع أصبح أسقف رومية أكبر رئيس في العاصمة القديمة
ولا يزال البابا يوقع توقيعه الآن باسم « أسقف رومية »

واخذ باباوات رومية في زيادة سلطتهم بتنصير الامم النائية عن
رومية في الشمال والغرب . وكانت الكنيسة في زمانهم لا تدعو الى
النصرانية فقط بل كانت ايضاً سبيل نقل الحضارة الرومانية الى

الجرمان وما والايم من ايم الغرب والشمال . فانتفعت هذه الامم
بالكنيسة ديانةً ومدينةً

وبين سنة ١٠٩٩ وسنة ١٧٢٠ كاثت رومية الاسلام فألبت
عليه الجيوش وسيرتها الى فلسطين وسوريا لانتزاع الارض المقدسة
من المسلمين كما أنها طاردت المسلمين من الاندلس حتى اضطروا
الى التنصر أو الى الزواج عن البلاد

ولكن الكفاح الاكبر هو ذلك النزاع الذي نشب بين البابوية
والقومية . فان البابا هو امير المؤمنين بين النصارى وهو لذلك ينظر
اليهم كأنهم امة واحدة لنتهم الرسمية هي اللغة اللاتينية كما ان دياتهم
هي النصرية . وهو يعترف بوجود امراء لهم ولكن ككنه هي العليا
يجب على هؤلاء الامراء أن يصدعوا لها

وقد كان للبابا سلاح قوي لا يتخرج من استعماله اذا أراد
اخضاع امير خارج عليه . وهذا السلاح هو الحرم . يحرمه من
المسيحية وقد يحرم رعيته فتكف الكنائس عن دق التواقيس وتقف
ابوابها فلا يستطيع أحد أن يزوج وأيضاً يحمل الموتى الى قبورهم
بلا صلاة . وفي الوقت نفسه يغري البابا أحد الامراء المجاورين لكي
يغير على أمانة هذا الامير الخارج ويماركة عليه في غارته . وللقارىء
أن يتصور أحوال الرعية في هذا الوقت . فان كل مسيحي كان يرى
نفسه مرتبطاً بولاءين : ولأئمة لاميته ولولائه للبابا . فاذا اختلف
هذان الاثنان احتاج الى أن يقرر ترك أحدهما وفي الترك خسارة
عليه على كل حال فهو يختار أهون الخسارتين . فكان ينزل عن
الولاء لاميته ويخرج عليه ارضاء للبابا

ولننظر في حادثتين فقط من حوادث هذا النزاع . فقد حدث في القرن الحادي عشر أن هنري الرابع امبراطور المانيا الذي مات سنة ١١٠٦ اختلف مع البابا غريغوريوس السابع على مسألة اوقاف الكهنة . فلم يكن بأسرع من أن حرّمه البابا وألّب عليه امراء المانيا ورأى الامبراطور أنه بين رعيته كالأجرب لا يقرب منه أحد بعد هذا الحرم فخرج ساعياً الى البابا وكان البابا في طريقه الى المانيا قد نزل في قصر في كانوسه . فوقف الامبراطور على الباب ثلاثة أيام وهو في لباس الرهبان حافي القدمين ماري الرأس يحمل عكازته ويقرب بقبضته . وبعد هذا الذل اذن له البابا فقبل الارض بين يديه وخرج امبراطوراً مسيحياً كما كان قبل الحرم . ولكن نار الانتقام صارت تأكل قلبه . فعاد الى رومية بجيش جرار سنة ١٠٨١ وطرد البابا وأقام غيره

وهاك حادثة أخرى من حوادث هذا النزاع . اختلف الملك يوحنا ملك انجلترا الذي مات سنة ١٢١٦ مع البابا . فحرّمه البابا وعطّلت الكنائس من الصلاة ومنعت عقود الزواج وحملت الجثث الى القبور بلا صلاة . ورأى يوحنا أن ملك فرنسا يتهاون لغزو بلاده بأمر البابا . فآخذ يبحث عن أمير المؤمنين بين المسلمين لكي يخاطبه في أن يدخل هو وجميع الامة الانجليزية في دين الاسلام . ولكن البعثة التي أرسلها أخفقت . فعاد يوحنا صاعراً يقر بخطيئته ويطلب الغفران من البابا . وصفح هذا عنه بعد أن رأى منه من الذل وصدق التوبة ما جعله يرفع الحرم عنه وعن الامة

فهذان مثالان يدلان القارىء على سلطة البابوية في القرون

الوسطى ومنها يعرف كيف أن « محكمة التفتيش » التي أنشأها البابا
لمحاكمة المهرطقة لم تحكم قط على أحد من هؤلاء المهرطقة بالقتل .
وانما كان يكفي أن تحرمه هي فتسرع الحكومة المدنية الى احراقه
أو اعدامه بآية طريقة اخرى . واذا هي توانت عن ذلك رأت
السلطة البابوية تتحفز لمناوأتها

وأخيراً في سنة ١٥١٧ اتصرت مبدأ القوميات باعلان لوثر
للبروتستانتية

المانوية

نحن هنا في تاريخ حرية الفكر نقصر نظراً على أوروبا والاسلام لاتصال حياتنا الحاضرة بالثقافة الاوربية التي هي مادتنا الذهنية وأيضاً لما ورثناه من التقاليد الاسلامية العربية التي تؤثر فينا الى الآن . ولذلك لا نبحت عن هذه الحرية في الهند او الصين او اليابان لانقطاع الصلة بيننا وبين هذه الاقطار . ولسنا نخرج في هذا الفصل عن هذه القاعدة عندما نتظر في المانوية التي نشأت في فارس . فان فارس وإن كانت بعيدة عنا الا انها اخرجت ديناً عجيباً تخطاها الى المانيا وفرنسا ومصر وماش دهرأ ثم انقرض فجأة بعد ان أثره في المسيحية بل في الاسلام ايضاً . ثم نحن نذكر الاديان لعلقتها بالاضطهاد وتقييد الحرية الفكرية فقط . وقد ظهرت « محكمة التفتيش » لأول ما ظهرت في أوروبا بسبب العقائد المانوية التي تسربت إلى المسيحية كما تسربت بعد ذلك الى الفرق الاسلامية

وإذا قلنا ان « محكمة التفتيش » نشأت بسبب العقائد المانوية فالتا لا نعي بذلك ان الاضطهاد الديني لم يعرف قبل هذه المحكمة فانه ما كادت المسيحية تنتصر على الوثنية حتى شب الخلاف بين الطوائف المسيحية نفسها . وعقد اول « مجمع مسكوني » في نيقية سنة ٣٢٥ لتقرير العقائد . وحدث النزاع المشهور بين آريوس واثناسيوس على طبيعة المسيح هل هو مثل الله أو دونه أو هل هما

واحد أو نحو هذا من الخلافات التي لا نأبه نحن لها الآن ولا نقيمها
لأننا نتفقنا بثقافة أعلى وأعرق من ثقافة أصحاب آريوس وأصحاب
أتماسيوس . ولكن محكمة التفتيش هي أول أداة منظمة للعقاب
ظهرت في المسيحية ويرجع تأسيسها إلى العقائد المانوية ورغبة رجال
الكنيسة الكاثوليكية في تجريد الدين منها

كان ماني مؤسس المانوية رجلاً فارسياً وُلد بالمداثن سنة ٢١٥
وجعل دينه مزيجاً من الأديان الشائعة في زمنه ولقي حظاً قليلاً في
نشره . ثم انتصر عليه رجال الدين في فارس فصلبوه وسلبوه
وحشوه تبنياً وعلقوه مدة ما لكي يعتبر المؤمنون به . ولكن محارب
الامم تدل كلها على أن الأفكار لا تقتل بالسيف أو بالنار . فما هو
أن مات ماني حتى كان الناس يستشهدون من أجل أفكاره في فرنسا
واسبانيا وحتى كان الأقباط في مصر يمارسون طائفة كبيرة من عقائده
لا تزال حية إلى الآن . ويبدو لمن تأمل المانوية أن ماني كان يقصد
إلى إيجاد وفاق عام بين الناس بالتوفيق بين أديانهم جميعاً فقد درس
البوذية وأخذ منها فكرة التسلط على الشهوات وقمعها بسحق الجسم
وحرم لذلك جملة مأكول وقصر طعامه على الخضراوات والسمك كما
هو صوم الأقباط الآن . وجرى في منطق البوذي الذي استقاء من
معيته بعد أن ساح في الهند والصين إلى نهايته بأن جحد الحب
والتناسل فقال بإيثار العزوبة على الزواج . وترجع العزوبة التي ينسب
بها كهنة الكاثوليك الآن إلى هذه النزعة المانوية . ثم أخذ من
زرادشت نبي الفرس تقسيم القوة الكونية إلى مبدئين مبدأ الخير
ومبدأ الشر . وكان زرادشت يعبر عن الأولى بالضوء وعن الثانية

بالظلام . ففصح هو هذا التعبير بان جعل الاله المسيحية مبدأ للخير
 والاله اليهود « يهوه » مبدأ للشر . وتقوضت كنيسته بموته سنة ٢٧٦
 ولكن عقائده كما قلنا لم تمت فقمصها الكهنة المسيحيون في غرب
 اوربا وجنحوا إلى المزوبة وحرموا على الناس قراءة التوراة لانه
 كتاب « يهوه » . وكان المانويون يدعون « الطاهرين » لشدة
 تقشفهم ولاعلامهم شأن الروح وانكارهم للذات الجسدية
 وأول ضحايا المانوية أسقف اسباني يدعى بريشيليان احرق
 سنة ٣٨٥ لمطرقته المانوية . وبعد هذا التاريخ لا نسمع شيئاً عن
 المانوية الى القرن الحادي عشر حين نسمع عن طوائف تسمى
 بأسماء مختلفة ولكنها مشربة بهذا المذهب . فمنهم طائفة « الاليين »
 عاشت في جنوب فرنسا الشرقي لا نعرف متى ابتدأ تكونها وإنما يذكر
 التاريخ أن أول من قتل تمسكاً بمذهبها كان سنة ١٠٢٢ وان آخر من
 قتل كان سنة ١٢٢٥ . وان محكمة التفتيش انشئت في هذا العهد .
 ولما لم تكف الحكمة اذ كان كل شهيد يقتل أو يحرق يتقدم الملة
 فراغه عشرة أو عشرون نظمت الحشوش وسلطت على الطائفة كلها
 لحرقها . وكان الأبي يؤمن بان الجسم والمادة كليهما شر وان المسيح
 إنما طاش على الارض روحاً لا جسم له وأن الزواج منكر يحسن
 بالانسان أن يتجنبه وأن الانسان لا يمكنه أن يتحرر تماماً الا
 بالتقشف وانكار الذات . وكانت الطائفة منقسمة فتيين : فئة القادة
 « الطاهرين » . وهؤلاء كانوا يعيشون في لسك وتقشف باللين . وفئة
 « الاتباع » الذين لم يكن يطلب منهم مثل هذا النسك أو التقشف .
 ولعل كل ذلك كان يمكن كنيسة البابا أن تتساع فيه وتتصامم عنه .

ولكن الألبين كانوا - وهذا موضع الخطر - يرفضون أن يرضخوا للكنيسة بقرش واحد من مالهم . واخيراً الهب الاليون شرارة الحرب بان قتلوا مندوب البابا في بروقانس الاقليم الذي يسكنونه . فتلعل البابا انوسنت الثالث بقتل مندوبه ودعا لجهادهم ورغب الناس في هذا الجهاد بان كل من يقاتل هؤلاء الكفار أربعين يوماً متوالية يرفع عنه ربا الديون التي يستدينها وتغفر له خطاياہ السابقة واللاحقة وأيضاً يعني مدة القتال من مريان أحكام القضاء عليه . ومعنى هذا الامتياز الاخير أنه يستطيع أن يفعل بمن يقاتلهم كما يشاء . واجتمع الاوباش من جميع أنحاء اوربا تلبية لهذا النداء ومحققوا الالبين محققاً . وكان يقود هؤلاء الاوباش رجل انجليزي يدعى سيمون دوموتفورت كوفيء على الفظائع التي ارتكبها باقطاعه عدة ضياع واسعة في أرض هؤلاء المساكين الذين قتلهم وأبادهم . وبقي أفراد من الالبين توزعوا في البلاد وقد ذلوا واستكانوا ولكن محكمة التفتيش كانت تستيرهم من أجحارهم وتعمل فيهم الموت قتلاً بالسيف واحراقاً بالنار وحقناً بالرجال الى أن زال اسمهم تماماً

وكانت محاكم التفتيش تنشأ في كل مكان ونحاكم الناس على كل شيء . وأشهر هذه المحاكم « المحكمة المملوكية » في اسبانيا و « المحكمة المقدسة » في رومية . والاولى مشهورة بقتل الاندلسيين المسلمين واليهود . وعاشت محاكم التفتيش اكثر من خمسمائة سنة قتلت فيها الالوف من الناس . ولا نغني بالناس دهاءهم الذين يرضون بما يلي عليهم بل نغني خيارهم وعلماءهم ومفكرهم اوائلهم الذين كانت لهم كرامة فكرية لا يبيعونها بنفوسهم وكان لهم عرض ديني يناخون

عنه وكان لهم ضمير يأبون الزنا عليه، هؤلاء الناس قتلهم محاكم التفتيش
خزمت أوروبا من هذا العرق التائر الحر الكريم واستأصلت من
آسيا نيا جرثومة التفكير الحر حتى باتت هذه الأمة وهي تعيش
الآن بأجسامها في القرن العشرين وأرواحها لا تزال تتحسس
الحياة في القرون المظلمة

وكان الإنسان في تلك العصور يكبس منزله وهو هادىء وادع
فيحمل في جوف الليل ويعتقل الأشهر بل السنين وهو لا يدري
ماهية التهمة التي سيتهم بها لان خصماً له من الحيران قد أبلغ المحكمة
بأنه سمعه يقول كيت وكيت عن « الرؤيا » او عن « الثالث » أو
عن « المعجزات » وكان يحرم على المتهم ان يوكل عنه محامياً أو ان
يعرف اسم الذي أبلغ عنه . وكانت المحكمة تعتبر شهادة الهرطيق
اذا كانت على المتهم فاذا كانت له لم تعتبرها . ثم إذا أصر المتهم على
انكار ما نسب اليه من التهمة جاز للمحكمة تعذيبه بان تقطعه أشلاء
شلوأ بعد شلو امام عينيه او ان تفرض لعله بالمقراض واخيراً تحرقه .
وقد يحرق وهو لا يدري فيم أحرق . وقد يبدو غريباً للقارىء
ان يعرف ان محكمة التفتيش كانت تحكم على رجل قد مضى على موته
نحو خمسين سنة فتأمر بنشه من القبر وتستصفي جميع املاكه بعد أن
تتهمه بتهمة الهرطقة التي زعموا كان هو نفسه لا يعرف منها شيئاً دع
عنك ورثته المسلمين الذين يصادرون في املاكهم اعتباراً بأنها
كانت ملك هذا السلف الخاطيء فيخرجون من نعمة نشأوا وتقلبوا
على بساطها شريدين مطرودين يمتنهم من كان دونهم في المقام والمال
وكانت طائفة الرهبان الجوالين يتجرون بالدين يطرقون الناس

وينزلون بيوتهم يأكلون ويشربون هاتين في رعد فاذا أحسوا
بضجر أو إساءة أتهموا رب البيت بالهرطقة . ولم يكونوا يخشون
شيئاً لأنهم كانوا يعرفون أن المتهم سيقر بالتهمة لقرط ما ينال جسمه
من العذاب . فاذا اعترف قتل ولم يقف الجمهور على غدرهم وباطلهم
وقد كان هؤلاء الرهبان ومحاكم التفتيش سبباً من أسباب النجاح
الذي أصابته الدعاية البروتستانتية بل سبباً أيضاً من أسباب نزعة
الاحاد التي فشت في العالم الاوربي

ظهور الاسلام

في القرن السابع كان الشرق الادنى قد سَمَّ سيطرة القسطنطينية لان احتلال إدارتها كان قد بلغ شأواً عظيماً ولان الخلافات المذهبية بين الطوائف كانت قد كَرَّهت الناس في حكوماتهم المحلية . فما هو ان هبت الريح العربية حتى تلقاها اهل سوريا ومصر كما يتلقى المحرور النسيم . وكانت روح الاسلام المهاذنة والمحايدة فكان يقع في اول ظهوره بالجزيرة من اليمين ويترك لهم شئونهم الداخلية . وكان جنود العرب يقيمون في ارباض المدن بعيدين عن الاهالي . تخف لذلك عبثهم على الاهالي وآثروهم على الرومانيين

ولإذا أردنا ان نستكنه روح الاسلام يجب ان نفهم روح الاعرابي في جزيرة العرب . فهي روح البداوة . والبدوي بطبيعة معيشته يتعصب لوحداية الله تعصباً شديداً ويكره جميع ضروب الترف سواء اكان هذا الترف ذهنياً أم مادياً . وربما كان الوهايون الآن أقرب من يمثل لنا فورة الاسلام وهبوب العاصفة العربية على الدولة الرومانية

ويمتاز الاسلام من سائر الاديان بأنه ليس له كنهة سوى كاهن واحد هو الخليفة . ولست في قولي هذا اجعل تلك المحاولات الشريفة التي حاول بها كتاب عصريون ان يجعلوا الخلافة منصباً مدنياً فقط . فان الذي يبعثهم على ذلك بواعث شريفة ولكنها تخالف التاريخ .

فالواقم ان الخليفة حاكم مدني وديني معاً وان الخوارج الذين خرجوا على علي بن ابي طالب انما فعلوا ذلك لانه في نظرهم لم يستبد الاستبداد اللاتقي بالخلافة وانه رضي بالتحكيم مع ان الخلافة منصب ديني يستمد سلطته من الله ويشترط الاستبداد بالرأي . ولكن المتأمل في هذا الموضوع يرى نفسه في مأزق من الشك هل ينسب الاستبداد في الخلافة الى الروح البدوية العريية أم الى فقهاء الاسلام . عن الجهة الواحدة نرى ان العربي البدوي يؤثر الحكم المطلق ويسته تساعده على ذلك لانه في رحلته او مقامه في وسط الصحراء كالمسافر على السفينة ينظر الى الربان نظرة الجندي للقائد أو هو بين اخطار الغارات التي قد تنزل به في أي وقت يحتاج الى قائد مستبد يرى الرأي وينفذه في التو والساعة . ومن الجهة الاخرى نرى ان انما مسلحة كثيرة بعدت عن الروح العريية ولكن بقي بها استبداد الخلافة . وقد يقال ان القرآن لم ينص على الخلافة . وهذا صحيح ولكن الانجيل أيضاً لم ينص على البابوية . فكما انه لا يمكن ان ننحلي المسيحية من تبعات البابوية فكذلك لا يمكن ان ننحلي الاسلام من تبعات الخلافة . والحقيقة أن البابوية والخلافة ترجعان الى التقاليد الماثورة لا الى الانجيل ولا الى القرآن

وقد انتفع الاسلام من عدم وجود الكهنة في نظامه ولكن بقاء المسحة الدينية على الخلافة كاد يزيل هذه الميزة التي للاسلام على الكنيسة المسيحية . فان المهدي والهادي مثلاً اقرقا فعلاً بخلافتهما من اضطهاد الزنادقة مثلما اقرف الكهنة بمحكمة التفتيش من اضطهاد الهرطقة . ومن يقرأ الخطب التي قاه بها بعض الخلفاء

يشعر ان دعواهم بالحق الالهي في الحكم الديني والدينيوي يزيد.
على دعوى الباباوات في رومية.

وليس يجدي القارئ ان نبحث عن أصول الاسلام أو غاياته.
أو مقدار قيمته المعرانية فان الظروف لا تؤايننا على ذلك وكل
ما يمكن ان نقوله انه دين بدوي يتسم بكراهة الترف وبشدة الايمان.
بالوحدانية وان الوهابيين يمثلون روحه الآن أصدق تمثيل

الخليفة

الخليفة والبابا كلاهما كان له شأن في تاريخ حرية الفكر ، الأول في الشرق والثاني في الغرب . وكلاهما قد اعتمد على سلطة الحية ليس للبشر سلطان عليها . ولذلك لا يمكن مؤلفاً يؤرخ حرية الفكر أن يهمل الامام بتاريخهما

والخليفة هو مصدر السلطات الدينية والمدنية لجميع الامم الاسلامية . وهو من حيث الانتخاب يشبه البابا . فكلاهما ينتخب . والبيعة هي الشكل الذي عرفه المسلمون لتقرير الانتخاب ويقابلها عند البابا القرعة . فالبابا كان ولا يزال ينتخبه الكرادلة أي كبار الكهنة بالقرعة . أما الخليفة فكان مدة الخلفاء الراشدين ينتخب بالبيعة العلنية تنتخبه الامة بأجمعها . ولكن في حين ان البابا لا يزال ينتخب للان فان الخلفاء منذ ابتداء الدولة الاموية الى آخر الدولة العباسية والعثمانية كانوا يتوارثون الخلافة

وقد كانت الخلافة مدة الخلفاء الراشدين أبي بكر وعمر وعثمان وعلي يغلب على خلفائها الزهد والورع . فلما انتقلت الى الامويين زالت عنها المسحة الدينية تقريباً مع استثناء عمر بن عبد العزيز . وهي لو استمرت في دولة الامويين لاقتصرت على الحكم المدني وربما كان اهتدى المسلمون بالامويين الى نظام دستوري لحكمهم . فقد كان الامويون ينظرون الى العرب بعين العطف والى الاسلام بعين

الحسد وكانوا يكتبون جميع النزعات الدينية

ولكن ظهرت الدولة العباسية وهي تنتمي الى العباس عم النبي
فعادت الصبغة الدينية . واستمر الخلفاء في صعود الى أن استولى
الفرس والأتراك على البلاد فضيّقوا على الخليفة وأخرجوه الى
الأنزواء في قصره ورتبوا له معاشاً فعاد اسوأ حالاً من البابا الآن
واليك الآن خطبة لأبي جعفر المنصور العباسي الذي مات
سنة ٧٧٥ م تدلّك على مقدار نظره الى سلطته . قال :

« أيها الناس إنما أنا سلطان الله في أرضه اسوسكم بتوفيقه
وتسديده وتأيدده . وحارسه على ماله أعمل فيه بمشيئته وأرادته
واعطيه بآذنه . فقد جعلني الله عليه قفلاً ان شاء أن يفتحني فتحتني
لاعطائكم وقسم أرزاقكم . وان شاء أن يقفلني عليها أقفلني .
فأرغبوا الى الله وسلوه في هذا اليوم الشريف الذي وهب لكم من
فضله ما أعلمكم به في كتابه اذ يقول : « اليوم أكملت لكم دينكم
واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » أن يوفقي للرشد
والصواب وأن يلهمني الرأفة بكم والاحسان اليكم »

ولما استوزر الناصر الذي مات سنة ١٢٢٥ م وزيره محمد بن
برز القمي أذاع منشوراً بين الناس هذا نصه : « محمد بن برز
القمي نائبنا في البلاد والعباد . فن أطاعه فقد أطاعنا . ومن أطاعنا
فقد أطاع الله ومن أطاع الله أدخله الجنة . ومن عصاه فقد
عصانا . ومن عصانا فقد عصى الله . ومن عصى الله أدخله النار »
واختلفت حظوظ الخلفاء من سطوة المنصور الى ذلة القاهر
ومن ابهة الرشيد الى ورع عمر بن عبد العزيز . ويمكن أن يقال ان

الأتراك هم الذين جعلوا الخلافة اسماً بلا مسمى فانهم كانوا يخلعون الخلفاء ويسلمون عيونهم ويعذبونهم . فمن ذلك ما فعلوه بالقاهر الذي بويغ سنة ٩٥١ م . فانهم : « هجموا عليه واخلعوه وسلموه حتى سالت عيناه على خديه . ثم حبس في دار السلطنة ومكث في الحبس مدة ثم اخرج منه عند قلب الاحوال . وكان مرة يحبس ومرة يفرج عنه . تخرج يوماً ووقف بمجامع المنصور يطلب الصدقة من الناس ... فرآه بعض الهاشمين فنعه من ذلك وأعطاه خمسمائة درهم »

ولما دخل المغول بغداد انتقلت الخلافة العباسية الى القاهرة وبقي الخليفة يمثل الجد التاريخي القديم ويولي الامراء باسمه الى أن جاء سليم سلطان الأتراك فاحتمله معه الى القسطنطينية ولا يعرف هل نزل له الخليفة عن حقوق الخلافة أم ادعاها سليم دعوى القادر الغاصب . وبقيت الخلافة في سلاطين الأتراك الى أن ألغاه الأتراك حديثاً ومحوها من بلادهم

وكان من الخلفاء المحب للعلم والكاره له فكان منهم المأمون الذي كان يأمر بنقل فلسفة الاغريق الى العربية . وكان منهم ايضاً المهدي الذي كان « شديداً على أهل الاتحاد والزندقة لا تأخذه في اهلاكهم لومة لائم »

التسامح في الاسلام

من أحسن الكتب التي وضعت في اللغة العربية في بدء هذا القرن كتاب « ابن رشد وفلسفته » الذي ألفه فرح انطون . فهو أول كتاب ظهر في اللغة العربية يدافع عن حرية الفكر والتسامح الديني . وقد حدثت بين المؤلف والشيخ محمد عبده مناقشة حادة بشأن التسامح في الاسلام والتصرانية يمكن القارئ الراغب في التزيد في هذا الموضوع أن يرجع اليها في الكتاب نفسه . ولكتبتنا وجدنا فيه للشيخ محمد عبده دفاعاً عن الاسلام يحسن بنا أن تثبته هنا حتى يذكره القارئ وهو يقرأ ما نقلناه من الكتب التاريخية بشأن اضطهاد بعض الخلفاء لقبير المسلمين من النصارى واليهود . قال الشيخ محمد عبده :

قال المستر دريبر أحد المؤرخين ومن كبار الفلاسفة : « ان المسلمين الاولين في زمن الخلفاء لم يقتصروا في معاملة أهل العلم من النصارى النسطوريين ومن اليهود على مجرد الاحترام . بل فوضوا اليهم كثيراً من الاعمال الجسام . ورقوهم الى المناصب في الدولة حتى ان هرون الرشيد وضع جميع المدارس تحت مراقبة خنا بن ماسويه » وقال في موضع آخر : « كانت ادارة المدارس مفوضة مع نبل الرأي وسعة الفكر من الخلفاء الى النسطوريين تارة والى اليهود تارة أخرى . ولم يكن ينظر الى البلد الذي عاش فيه العالم ولا الى الدين

الذي ولد فيه بل لم يكن ينظر الا الى مكاته من العلم والمعرفة . قال الخليفة العباسي الاكبر المأمون : « ان الحكماء هم صفوة الله من خلقه ونخبته من عباده لانهم صرفوا عنايتهم الى نيل فضائل النفس الناطقة وارتفعوا بقواهم عن دنس الطبيعة . هم ضياء العالم وهم واضعو قوانينه ولولاهم لسقط العالم في الجهل والبربرية » . وقال في موضع آخر : « ان العرب زحفوا بحيش من أطباهم اليهود ومؤدبي أولادهم من النسطوريين ففتحوا من مملكة العلم والفلسفة ما أتوا على حدوده بأسرع مما أتوا على حدود مملكة الرومانيين » ولست في حاجة الى ذكر ما أسس الخلفاء والملوك من المدارس وأقاموا من المراصد وما حشدوا من الكتب الى المكاتب لان هذا خارج عن بحثنا الآن

اذكر ممن اشتهر من الحكماء بالخطوة عند الخلفاء جيورجيس بن نجيشوع طبيب المنصور كان فيلسوفاً كبيراً علت منزلته عند المنصور كانت له زوجة عجوز لا تشتهي فاشفق عليه المنصور وانفذ اليه ثلاث جوار حسان فردهن وقال : « ان ديني لا يسمح لي بان اتزوج غير زوجتي ما دامت حية » فاعلى مكاته حتى على وزرائه . ولما مرض أمر المنصور بحمله الى دار العامة وخرج اليه ماشياً يسأل عن حاله فاستأذنه الحكيم في رجوعه الى بلده ليدفن مع آبائه . فعرض عليه الاسلام ليدخل الجنة فقال : « رضيت ان اكون مع آبائي في جنة أو نار » فضحك المنصور وأمر بتجهيزه ووصله بعشرة آلاف دينار (وهو المنصور الدوانيقي المشهور بالامساك وكزازة اليد) وأوصى من معه بحمله اذا مات في الطريق الى مدافن آبائه كما طلب . ثم سأله عن من يخلفه عنده فاشار الى عيسى

ابن شهلانا أحد تلامذته . فاخذہ المنصور مكان جيورجيس فطفق
يؤذي القسوس والبطارقة ويهددهم بمكانه عند الخليفة لينال منهم رغبته
فشعر الخليفة بذلك وطرده

ومن حظي عند المنصور نوبخت المنجم وولده ابوسهل وكانا
فارسيين على مذهب الفرس . ثم كانت ذرية مسلمة لابني سهل . وكانوا
جميعاً منجمين لهم شهرة في علوم الكواكب فائقة

ومن حظي بالمكانة العليا عند الخليفة المهدي توفيل ابن توما
النصراني المنجم وكان على مذهب الموارنة من سكان لبنان . وله كتب
في التاريخ جلية ونقل كتاب اميروس الى السريانية بافصح عبارة
ومن ارتفع شأنه عند الرشيد من الفلاسفة بختيشوع الطيب
وجبريل ولده ويوحنا بن ماسويه النصراني السرياني (الذي تقدم
ان الرشيد جعله مديراً لجميع مدارس بغداد) . ولله الرشيد ترجمة
الكتب القديمة طيبة وغيرها وخدم الرشيد ومن بعده الى المتوكل .
وكان يعقد في داره مجلساً للدرس والمناظرة ولم يكن يجتمع في بيت
للعذكرة في العلوم من كل نوع والآداب من كل فن مثل ماكان
يجتمع في بيت يوحنا بن ماسويه

ومن علا قدرة في زمن المأمون يوحنا البطريق مولى المأمون
أقامه كذلك أميناً على ترجمة الكتب من كل علم من علوم الطب
والفلسفة . وكذلك ارتفع شأن سهل بن سابور وسابور ابنه وكانا
نصرانيين . وولي سابور بن سهل مارستان جنديسابور

وكان سلمويه بن بنان النصراني طبيباً عند المعتصم ولما مات جزع

عليه جزءاً شديداً وأمر أن يدفن بالبخور والشموع على طريقة
النصارى

وكان بختيشوع بن جبريل عند المتوكل يوماً فاجلسه بجانبه
وكان عليه دراعة رومية من الحرير بها فتق . فآخذ المتوكل يحاذيه
ويبحث بالفتق حتى وصل الى التيفق وهو ما اتسع من الثوب . ودار
الكلام بينهما حتى سأله المتوكل : بماذا تعلمون ان الموسوس يحتاج
الى الشد ؟ فقال بختيشوع : اذا بحث بفتق دراعة طيبه حتى بلغ
التيفق شددناه . فضحك المتوكل حتى استلقى . وفي أيام المتوكل اشتهر
حنين بن اسحق النصراني العبادي وهو من أشهر المترجمين لكاتب
أرسطو وغيره . وامتنح المتوكل صدقه فظهرت له عزيمة لا تقل
فاقطعه اقطاعات واسعة . وكان قد عرف بفصاحة العبارة وحسن
الترجمة في زمن المأمون وهو فتى فكلفه بترجمة الكتب وكان يعطيه
وزن ما يترجم ذهباً . وكان بينه وبين الطيفوري النصراني محاسبة
أفضت الى طلب الحكم على حنين في مجلس الاساقفة بالحرم من
الكنيسة فأت غمماً لاضطهاد أهل طائفته له مع عزته وعلو قدره
عند الخليفة . وهذا الطيفوري أيضاً كان من المقرين عند الخلفاء

ومن ارتفع شأنه عند الخلفاء والخاصة والعامة في زمنه أيام
خلافة الراضي متى بن يونس المنطقي النصراني النسطوري كان
متقناً في جميع العلوم العقلية أخذ عنه أبو نصر الفارابي وانهت
اليه الرياسة في بغداد . وكان من أهل دير فني ونشأ في مدرسة مار
ماري وقرأ على روفائيل وبنيامين الراهبين يعقوبين
ومن المقرين عند الخلفاء قسطا البعلبي من فلاسفة دولة

الاسلام وهو نصراني طلبه الخلفاء الى بغداد لاجل الترجمة. ثم يحيى ابن عدي بن حميد بن زكريا المنطقي انتهت اليه الرياسة ومعرفة العلوم الحكيمية في وقته وقرأ على متى بن يونس وعلى أبي نصر الفارابي ومنهم أبو الفرج بن الطيب فيلسوف عالم . قالوا كان كاتب الجائليق متميزاً في النصارى ببغداد . وكان يقرىء صناعة الطب في المارستان العضدي وكان معاصراً للشيخ الرئيس بن سينا والرئيس يمدح طبه ولا يمدح فلسفته وله كلام فيه

ومن كانت له المكانة الرفيعة عند الخلفاء والخاصة والعامة ثابت ابن قرة الحراي الصابي . من طائفة الصابئين المعروفة . تربى في بيت محمد بن موسى بن شاكر الفلكي المشهور . وبلغ من علوم الفلسفة مبلغاً لم يدانه فيه غيره وله تأليف كثيرة في المنطق والطب والرياضيات وبلغ عند المعتضد مقاماً تقدم فيه عنده على وزرائه . ووُلد ثابت هذا سنة إحدى عشرة ومائتين بخران . ثم كان ابنه ابراهيم وسان على قدم أبيهما . ومن حفدة أبو الحسن ثابت ابن قرة . وكان ثابت وابراهيم وسان صابئين ولهم من المنزلة ما علمت ومدحهم كثير من شعراء المسلمين وهم صابئة . اهـ

اتهى ما أردناه من كلام الشيخ محمد عبده ومنه يرى القارىء

شيثين :

١ - تسامح الخلفاء ورعايتهم للعلماء النصارى

٢ - تشجيعهم للعلوم

معاملة الخلفاء لليهود والنصارى

في معظم حوادث الاضطهاد الديني نجد أن رجل الدين يتعلل بالدين وغايته في الحقيقة السياسة . ولولا المصلحة السياسية أيضاً لبقى الدين معتكفا بمنزلة وحده في جامع أو صومعة . فقد تسمع أن ريتشارد قلب الاسد صادر اليهود في أموالهم في انجلترا يتعلل في ذلك بأنهم يهود كفار وفي الوقت نفسه ينتفع بأموالهم في الحروب الصليبية . وكذلك الحال في كل اضطهاد تقريباً نزل باليهود الاصل فيه هو السياسة والوسيلة هي الدين . ولذلك نجد أن النظر الديني لليهود والنصارى يختلف باختلاف الزمان والمكان أي باختلاف النظر السياسي . فقد قضت السياسة على عمر بن الخطاب أن يمحو النصرانية واليهودية من جزيرة العرب فحاربهم وقضت السياسة أيضاً على مسلمي الاندلس أن يتساحوا مع النصارى فبلغ من تسامحهم مع استثناء بعض زغات التعصب ان جعلوا يوم الاحد يوم البطالة واذنوا للبشرين بالنصرانية بالوقوف على أبواب الجوامع لدعوة المسلمين الى النصرانية . وكان امراؤهم يتخذون هيئة الامراء النصارى في اللباس ويصاهرونهم . وكذلك نرى من التسامح في مصر شيئاً كثيراً حين كان امراء مصر وخلفاؤها يستوزرون الاقباط . وقيمة هذا التسامح زداد وضوحاً عندما تقابله بالمعاملة التي لاقاها المسلمون

واليهود على أيدي الاسبانين الذين استأصلوهم من اسبانيا بعد ان قسكت بهم محكمة التفتيش

وفي ما يلي سند ذكر ثلاثة من خلفاء الاسلام اثنتان منهما من الطراز الاول في العدل كما يفهمه كل منهما وواحد لاشك في هوسه . وسترى الآن أن ما يعزى من الاضطهاد للاثنتين الاولين وهما عمر بن الخطاب والمأمون إنما هو أشبه بالاضطهاد السياسي منه بالاضطهاد الديني . وأما ما يعزى الى الثالث وهو الحاكم بأمر الله فضرب من الهوس . ولكن يبقى بعد ذلك أن هؤلاء الثلاثة اضطهدوا اليهود والنصارى وتعللوا بالدين في اضطهادهم

فقد كان عمر بن الخطاب يقصد الى رفع شان العرب وتوثيق عرى قوميتهم فطرد اليهود والنصارى من الجزيرة . ثم أمر بالآسماح ببناء كنائس جديدة أو ترميم ما تهدم منها ومنع النصارى من إقامة الصلبان فوق الكنائس كما منعهم من حمل كتبهم المقدسة في المواكب أو الاماكن العامة . وأجبرهم على تخفيض صوتهم عند الترتيل في الكنائس اذا كانت هذه الكنائس في حي يسكنه المسلمون . ومنعهم من ايقاد الشمع والمشاغل في المشاهد وقت تشييع الجنائز . وحرم عليهم محاولة تبصير مسلم أو أن يحولوا دون اسلام نصراني . ومنعهم من أن يتخذوا هيئة المسلمين في اللباس وحظر عليهم التسمي باسماء عربية أو نقش الاحرف العربية على خواتمهم . ومنعهم من استعمال السروج أو حمل السلاح . وكتب الى عمرو بن العاص والى مصر يأمره بان يحتم في رقاب أهل الذمة بالرماس وأن تجز نواصيهم وأن يركبوا عرضاً وأن يظهرأ زنايرهم

أما المأمون فإن شهرته بالعدل لا تقل عن شهره عمر . وقد ذكر
الكندي عنه قصة جرت بمصر وقت زيارته لها تدل على نظره
للمخالفين للدين . فانه عندما كاد يبلغ تخوم مصر الشرقية أنبيء
بمخرج المسلمين والاقباط في مخنود متحدين على الوالي لفرط ما
كابدوا من الجور وما تحملوا من الضرائب الفادحة . فتغاضب المأمون
وعنف الوالي وحمّله هو وجبانه اللوم كله وتوعدهم بالعقاب القريب .
وتعالم الناس بما فاه به المأمون وبلغ الثائرين ما قاله وما توعد به
الوالي وجباسة الضرائب فاتفقوا مسلمين وأقباطاً على أن يستأنموا
للمأمون وينزلوا على حكمه . فلما استأنموا وسلموا سلاحهم عفا عن
المسلمين ثم قبض على جميع الاقباط رجالاً ونساء وهم يدورون
بالآلاف فقتل جميع الرجال وباع النساء والصبيان

بقي الحاكم الخليفة الفاطمي الذي قتل بالقاهرة سنة ١٠٢١ م .
وهو يختلف عن عمر والمأمون من حيث أن التاريخ يصفه بالهوس
والسخافة بمقدار ما يصفهما بالعقل والحكمة . واضطهاده للاقباط
في مصر أكثره هوس فانه أمرهم بلبس ثياب الغيار وشد الزنار في
أوساطهم ومنعهم من عمل الشعانين . وقبض على ما في الكنائس
وأدخله الديوان ومنع النصارى من شراء العبيد وهدم كنائسهم
وأجبرهم على الاسلام واملهم بغير ذلك من ضروب التشديد والعنف
بما لم يقاس النصارى مثله من قبل في مصر . فمن هوسه انه أجبرهم
على أن يعلقوا الصليبان من أعناقهم طول الصليب ذراع ووزنه خمسة
أرطال . وأجبر اليهود على أن يعلقوا من أعناقهم قرامي الخشب
يوزن صليبان النصارى . وألا يركبوا شيئاً من المراكب المحلاة وأن

تكون ركبهم من الحشب وألا يستخدموا أحداً من المسلمين ولا
يركبوا حماراً لسكر مسلم . ولعل معاملته لهم أعظم ما أصابهم من
الاضطهاد مدة الحكم الاسلامي

على أن معاملته للمسلمين لم تكن عادلة وإن كانت دون الاضطهاد
فقد منعهم من أكل اللوخيا والجرجير ومنع النساء من التبرج . وأمر
الخطباء بلعن السلف ويقال أنه هو نفسه كفر بالاسلام وحاول إقامة
دين جديد . وهو مؤسس دار الحكمة التي كانت تنشر الكفر
والزندقة

ولما اشتد اضطهاده للاقباط أسلم معظمهم فلما رجع عن اضطهاده
أذن لهم في الارتداد فارتدوا

ففي هذه الامثلة الثلاثة نرى اضطهاداً صريحاً ولكن لا يمكننا
مع الانصاف أن نذنب هذا الاضطهاد للاسلام . فان معاملة عمر
والمؤمنون للنصارى واليهود انما كان تبعهما عليها المصلحة القومية
وسياسة الدولة . أما معاملة الحاكم فهووس لاغش فيه . وإن كان
الثلاثة قد تعللوا بالدين

ويحسن بنا أن نختم هذا الفصل بهذه القطعة الآتية التي نقلناها
من تاريخ الأتراك لحمد فريد بك عن محمد الفاتح ومعاملته للنصارى
حين فتح القسطنطينية ١٤٥٣ . قال :

« ثم دخل السلطان المدينة عند الظهر فوجد الجنود مشتغلة
بالسلب والنهب فاصدر أوامره بمنع كل اعتداء فساد الأمان . ثم زار
كنيسة آيا صوفيا وأمر بان يؤذن فيها بالصلاة اعلاناً يجعلها مسجداً
جامعاً للمسلمين . وبعد تمام الفتح على هذه الصورة أعلن في كافة

الجهات أنه لا يعارض في إقامة شعائر ديانة المسيحيين بل أنه يضمن لهم حرية دينهم وحفظ أملاكهم . فرجع من هاجر من المسيحيين وأعطاهم نصف الكنائس وجعل النصف الآخر جوامع للمسلمين.. ثم جمع أئمة دينهم لينتخبوا بطريقاً لهم فاختاروا جورج سكولا يوس وابتعد السلطان هذا الانتخاب وجعله رئيساً لطائفة الاروام واحتفل بتعيينه بنفس الابهة والنظام اللذين كان يعمل بهما للبطارقة في أيام ملوك الروم المسيحيين وأعطاه حرساً من عساكر الانكشارية ومنحه حق الحكم في القضايا المدنية والجنائية بكافة أنواعها المختصة بالاروام وعين معه في ذلك مجلساً مشكلاً من أكبر موظفي الكنيسة واعطى هذا الحق في الولايات المطارنة والقسوس وفي مقابلة هذه فرض عليهم دفع الخراج مستثنياً من ذلك أئمة الدين فقط .»

ابن حنبل وخلق القرآن

في عصر المأمون والمعتصم وهما من خلفاء الدولة العباسية ظهر القول بخلق القرآن وحمل الناس على هذا القول وضرب المخالفون وعذبوا . وكان ابن حنبل إماماً عظيماً من أئمة المسلمين سئل عن رأيه في هذه البدعة فانكرها فضربه المعتصم وحبسه وعذبه وهو مصر وبقي على اصراره حتى مات . وكان ابن حنبل يرى أن القرآن لم يحدث في عهد النبي وإنما هو خالد

وُلد ابن حنبل سنة ٧٨١ ومات سنة ٨٥٦ م و « كان إمام المحدثين صنف كتاب المسند وجمع فيه من الحديث ما لم يتفق لغيره وكان من أصحاب الإمام الشافعي وخواصه . ولم يزل مصاحبه الى أن ارتحل الشافعي الى مصر وقال في حقه : « خرجت من بغداد وما خلفت أتقى ولا أفاقه من ابن حنبل . . . وكان شديد الاتباع للسنن أخذ عنه كثيرون من الائمة . وطاف ابن حنبل في بلاد كثيرة ودخل مكة والمدينة والشام واليمن والكوفة والبصرة والجزيرة ... وقبره ببغداد مشهور »

قال الدميري : « ان القول بخلق القرآن ظهر في أيام الرشيد وكان الناس فيه بين أخذ وترك الى زمن المأمون الذي حمل الناس على القول بخلق القرآن وكل من لم يقل بخلق القرآن عاقبه أشد عقوبة . وكان الامام احمد بن حنبل إمام أهل السنة من الممتنعين

من القول بخلق القرآن فحمل الى المأمون مقيداً ومات المأمون قبل
وصوله اليه »

وتولى المعتصم بعد المأمون وكان ابن حنبل بالسجن وكان المأمون
قد عهد الى أخيه المعتصم بالخلافة وأوصاه بأن يحمل الناس على القول
بخلق القرآن » واستمر الامام احمد محبوساً الى أن بويع المعتصم
فاحضر الى بغداد وعقد له المعتصم مجلساً للمناظرة . فيه عبد الرحمن
ابن اسحاق والقاضي احمد بن أبي دؤاد وغيرها . فناظروه ثلاثة أيام
ولم يزل معهم في جدال الى اليوم الرابع فامر بضربه فضرب بالسياط
ولم يزل عن الصراط الى أن اغمي عليه . ونخسه عجيف بالسيف
ورمى عليه بارية . وديس عليه . ثم حمل وصار الى منزله وكانت
مدة مكثه في السجن ثمانية وعشرين شهراً

« ولم يزل بعد ذلك يحضر الجمعة والجماعات ويفتي ويحدث الى أن
مات المعتصم وولي الواثق فظهر ما أظهره المأمون والمعتصم من
الحنّة وقال للامام احمد : لا تجمعن اليك أحداً ولا تساكني في بلد
أنا فيه . فاقام الامام احمد مختفياً لا يخرج الى صلاة ولا غيرها حتى
مات الواثق وولي المتوكل فرفع الحنّة وأمر باحضار الامام احمد
واكرامه واعزازه واطلق له مالا كثيراً فلم يقبله وفرقه على الفقراء
والمساكين »

ومن هذه الحكاية التالية نفهم معنى القول بخلق القرآن :
« حكى ان الامام الشافعي رضي الله عنه لما كان بمصر رأى سيد
المرسلين صلى الله عليه وسلم وهو يقول : بشر احمد بن حنبل بالحنّة

على بلوى تصيبه فانه يدعى الى القول بخلق القرآن فلا يجب الى ذلك.
بل يقول هو منزل غير مخلوق »

قال الدميري : « ان المعتصم كان يخلو به (أي بابن حنبل) ،
ويقول له : ويحك يا احمد أنا والله عليك شفيق واني لاشفق عليك .
مثل شفقتي على ابني ... فاجبني فوالله لئن أجبتي لأطلقن غلك بيدي .
ولا طأن عتبتك ولا ركن اليك بجندي . فيقول : يا أمير المؤمنين
أعطوني شيئاً من كتاب الله تعالى أو سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم . فاذا طال به المجلس ضجر وقام ورد احمد الى المكان الذي
كان فيه . وتكرر اليه رسل المعتصم يقولون : يا أحمد أمير المؤمنين
يقول لك : ما تقول في القرآن ؟ فيرد عليهم كما رد أولاً . فلما كان
اليوم الثالث طلب للمناظرة فادخل على المعتصم وعنده محمد بن
عبد الملك الزيات والقاضي احمد بن أبي دؤاد . فقال المعتصم : كلوه
وناظروه . فلم يزالوا معه في جدال الى أن قالوا : يا أمير المؤمنين
أقتله ودمه في أعناقنا . فرفع المعتصم يده ولطم بها وجه الامام احمد
فخر مغشياً عليه . فتمعرت وجوه وفود خراسان وكان عم احمد فيهم
نخاف الخليفة منهم على نفسه فدما بماء ورش على وجهه . فلما أفاق
من غشيته رفع راسه الى عمه وقال : يا عم لعل هذا الماء الذي رش
على وجهي غصب عليه صاحبه

» فقال المعتصم : ويحكم أما ترون ما يتهم به علي هذا وقرايتي
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ لا رفعت السوط عنه حتى يقول
القرآن مخلوق . ثم التفت الى احمد وأعاد عليه القول فرد احمد
كالاول . فلم يزل كذلك حتى ضجر وطال المجلس فعند ذلك قال :

عليك لعنة الله لقد طمعت فيك قبل هذا خذوه اخلعوه اسحبوه .
 فاخذ وسحب ثم خلع . ثم قال المعتصم : السياط . . . وشدوا يديه
 فقتلنا ولم يزل احمد يتوجع منهما حتى مات . ثم قال المعتصم
 للجلادين : تقدموا . ونظر الى السياط فقال : اثبوا بغيرها »
 وتناوبه الجلادون بالضرب . « وجعل بعضهم يقول : يا احمد
 امامك على رأسك قائم فاجبه وعجيف ينخسه بالسيف ويقول :
 تريد ان تغلب هؤلاء كلهم ؟ وبعضهم يقول : يا امير المؤمنين اجعل
 دمه في عنقي »

وضرب ثمانية عشر سوطاً وحمل الى حجرة « ثم وجه المعتصم
 رجلاً ينظر الضرب والجراحات ويعالجه فظفر اليه وقال : والله لقد
 رأيت من ضرب الف سوط فما رأيت اشد ضرباً من هذا ثم طالجه
 وبقي اثر الضرب يئناً في ظهره الى ان مات »

قال الدميري : « ثم قام بالامر بعد المعتصم ابنه هارون الواثق
 بالله . . . ولما ولي قتل احمد بن نصر الخزاعي على القول بخلق
 القرآن ونصب رأسه الى الشرق فدار الى القبلة فاجلس رجلاً معه
 ربح او قصبة فكان كلما دار الرأس الى القبلة اداراه الى الشرق »
 ولم يقتل بعد الخزاعي احد . فقد اصر ابن حنبل على دفاعه
 عن حقه في اعتقاده واستشهد الخزاعي في سبيل ذلك واتته
 الحال بانتصار الناس في معركة صغيرة من معارك الحرية الفكرية

الاسرار والفنون والعلوم

كان المسلمون احدى حلقات الاتصال بين الاغريق القدماء واوروبا الحديثة . نقلوا علوم الاغريق وفلسفاتهم الى العربية إما من الاغريقية مباشرة وإما من السريانية . وامتاز العرب من الاغريق بزعة عملية في العلوم كان اساسها وغايتها احالة المعادن الخسيسة الى ذهب . وقد اشتغل الاغريق بالعلوم ولكن نزعهم فيها كانت نظرية اذا استثنينا ارسطوطاليس وارخيدس . ولذلك انجبه نشاط الاغريق الى ما يوافق هذه النزعة في الادب والفلسفة . ولكن المسلمين عمدوا الى التجارب بالثار والبوتقة فعرفوا اشياء ثمينة في الكيمياء . وقد انتفعت اوروبا بما احتفظ به العرب من كتب الاغريق كما انتفعت أيضاً بتلك النزعة التجريبية العملية التي اتم بها كيمائيو العرب . وانتفعت اوروبا من العرب بالنزعة الرومانية الخيالية (Romantic) التي هي اصل القصص الحديثة . فقد كانت قصص الحب والاشعار الغزلية منتشرة بين عرب الاندلس فلما انتقلت الى اوروبا في جنوب فرنسا احدثت تلك الحركة « الرومانية » الخيالية التي يتسم بها جزء كبير من الادب الاوربي الحديث

يتبين للقارئ من ذلك ان اوروبا كانت مدة القرون الوسطى في ظلام الجهل وان العرب في ذلك الوقت كانوا في حركة علمية صحيحة الوسائل مخطئة الغاية وفي حركة فلسفية تجديدية قائمة على

ايحاء الفلاسفات الاغريقية السابقة . وقد كان « فم الذهب » بطرك
القسطنطينية يفخر في القرن الرابع بان كتب القدماء الوثنيين قد
زال من الارض . فلما كان القرن الثامن كان المسلمون في بغداد
ينفقون الاموال الجمة في نقل هذه الكتب الى لغتهم ويفخرون
بالعلم والعلماء

هذا من حيث العلم والفلسفة . فان رجال الدين بين المسلمين
لم يعارضوها الا قليلا كما سترى بعد . أما من حيث الادب وقونه
جميعها فان العرب قصروا تقصيراً شديداً وبعض هذا التقصير قد
يرجع الى الدين الذي قديم ومنعهم من الانبعاث لمطالبه

وقبل أن نتكلم عن الادب يجب أن نقول ان الدين ايضاً أو
الخلافة جعلت الطب أسخف لعبة لعب بها العرب في تاريخهم فقد
منعوا التشريح واعتبروه مثلاً يحرمها الدين . فلم يعرف أطباء العرب
شيئاً عن جسم الانسان ووقفت معارفهم عند حد القول بقال
جالينوس وقال ابقراط . وصار علم الطب بذلك أشبه شيء بعلم
الحديث . حتى لقد حفزت الغريزة العلمية أحد الاطباء النصارى في
العراق بان يعرف شيئاً عن الجسم فاشترى قرداً وأخذ بشرحه
ويدرس الاعضاء بتسريحه قانماً من الاصل بالبدل . ويمكن القارىء
أن يستنتج أن « التشخيص » الذي لا تمكن المعالجة بدونه كان
مجهولاً عند أطباء العرب

أما الأدب فان العرب تقيدوا من البدء بالقرآن فلم ينقلوا شيئاً
من الأدب الاغريقي للاشارات الوثنية التي فيه عن الآلهة والمعابد
ثم كانت الروح البدوية سائدة ايضاً فقطعت الفنون الجميلة . لأن

البدوي يكره بطبيعته جميع ضروب الترف والحضارة وهو نفسه يعيش في صحراء لا يحتاج الى فنون الحضارة من عمارة وتصوير ونقش . ولذلك حرّم التصوير كما حرمت صناعة التماثيل . وصار الغناء والموسيقى لهواً يتلهى به السكارى وبلغ من احتقارها ان منعت شهادة المغني والموسيقي أمام القاضي . وقد اكتسبنا نحن بحكم التقاليد شيئاً من هذا النظر للموسيقى والغناء فعظم من يذهب منا لسماعها يحتاج الى الشراب . . .

وعاد الادب العربي بعد ذلك يجتر نفسه . ويعيش على الالفاظ والصنعة وجرى به ذلك القدر الذي جرى على الفنون البيزنطية حين هجرت الحياة واعتمدت على الصنعة فصارت مسخاً من الحياة . وتدهور الغناء والرقص والموسيقى الى ضروب من الخلاعة والتخث لا يستطيع رجل له كرامة الرجال أن يشاهدها بلا اشمئزاز . دع عنك ممارستها

ولكننا نعود فنقول : هل تحريم التصوير وصناعة التماثيل يعود الى تفاسير الفقهاء للإسلام ام يعود الى الروح البدوية التي كان يتسم بها العرب ؟ وقد نجيب على ذلك بان هؤلاء الفقهاء كانوا هم أنفسهم عرباً شديدي النزوع الى البداوة

الغزالي والحرية الفكرية

ليس في مستطاع مؤلف أن مجرد نفسه من الغرض . ولذلك يحسن بنا ألا نحكم نحن على الاسلام ومقدار تقييده للحرية وانما نترك هذه المهمة لامام كبير من أئمنته . وهذا الامام هو الغزالي الذي مات سنة ٥٠٥ هـ . فان كتابه « احياء علوم الدين » قد مضى عليه نحو ٩٠٠ سنة وهو عمدة رجال الدين المسلمين لم يطعن عليه أحد . والرجل أيضاً يمتاز بصراحته واخلاصه ونزاهته . فانك عندما تقرأ حياته تشعر أنه لا يوارب وانه لو دخله شك لما تخرج من اعلانه ولو كان فيه تلفه . فهو اذا أوضح لنا الاسلام فانما يوضحه كما يفهمه رجل مؤمن به تمام الايمان . وسنعمد على الاقتباس من نص كلامه اكثر ما نعمد على الشرح حتى لا نخطيء التأويل

وقد كانت تتنازع الاسلام في الوقت الذي نشأ فيه الغزالي نزعان . الواحدة سنية ومكانها بغداد ومركز ثقافتها المدرسة النظامية والاخرى شيعية ومكانها الازهر في القاهرة . ونشأ الغزالي فوجد العالم الديني مقبوساً تتنازعه هاتان النزعان وتتهجم عليه نزعات فلسفية قوية بعضها مشوب بالزندقة السياسية التي ترمي الى هدم كيان الاسلام . وتعلم الغزالي في المدرسة النظامية في بغداد ثم صار هو نفسه مدرساً فيها . واليك ما يقوله عن نفسه مما يكشف شيئاً من مجاهدات ضميره:

« لم أزل في عنفوان شبابي منذ راهقت البلوغ قبل بلوغ العشرين الى الآن وقد أناف السن على الخمسين أفتح لجة هذا البحر العميق وأخوض غمراته خوض الجسور لا خوض الجبان الخذور وأتوغل في كل مظلمة وأتهجم على كل مشكلة وأفتح كل ورطة وأفتح حصن عقيدة كل فرقة واستكشف أسرار مذهب كل طائفة لأميز بين محق ومبطل ومتسنن ومبتدع لا أغادر باطنياً الا وأحب أن أطلع على بطائنه ولا ظاهرياً الا وأريد أن أعلم حاصل ظهارته ولا فلسفياً الا وأقصد الوقوف على كنه فلسفته ولا متكلمياً الا واجتهد في الاطلاع على غاية كلامه ومجادلته ولا صوفياً الا وأحرص على العثور على سر صوفيته ولا متعبداً إلا وأترصد ما يرجع اليه حاصل عبادته ولا زنديقاً معطلاً إلا وأتجسس وراءه للتنبه لأسباب جرأته في تعطيله وزندقته . وقد كن العطش الى ادراك حقائق الامور دأبي وديديني من أول أمري وريعان عمري غريزة وفطرة من الله تعالى وضعها في جبلي . لا باختيارى وحيلتي . حتى انحلت عني رابطة التقليد وانحسرت عني العقائد الموروثة على قرب عهد بسن الصبا »

وقلنا أنه اشتغل بالتدريس ولكن نفسه الدينية طمت به فأثر نوعاً من الرهبانية . فترك الالهل والولد والناس وأحوال الدنيا جميعها وعمد الى العزلة يناجي فيها ربه . واليك ما يقوله عن هذه المجاهدة النفسية :

« ثم لاحظت أحوالي فإذا أنا منغمس في العلائق وقد أحدثت بي من جميع الجوانب . ولاحظت أعمالي وأحسنها التدريس والتعليم . فإذا أنا فيها مقبل على علوم غير مهمة ولا نافعة في طريق الآخرة .

ثم تفكرت في نيتي في التدريس فإذا هي غير خالصة لوجه الله تعالى بل باعثها ومحركها طلب الجاه وانتشار الصيت . فتيقنت أنني على شفا جرف هار واني قد أشرفت على النار ان لم اشتغل بتلافي الاحوال . فلم أزل أفكر فيه مدة وأنا بعد على مقام الاختيار أصمم العزم على الخروج من بغداد ومفارقة تلك الاحوال يوماً وأحل العزم يوماً . وأقدم فيه رجلاً وأؤخر عنه أخرى . لا تصدق لي رغبة في طلب الآخرة بكرة الا ويحمل عليها جند الشهوة حملته فيفترها عشية . فصارت شهوات الدنيا تجاذبني بسلاسلها الى المقام . ومنادي الايمان ينادي : الرحيل . الرحيل . فلم يبق من العمر الا القليل »

ثم يقول : « فلم أزل أتردد بين تجاذب شهوات الدنيا ودواعي الآخرة قريباً من ستة أشهر أولها رجب سنة ثمان وأربعين وأربعائة وفي هذا الشهر جاوز الامر حد الاختيار الى الاضطراب اذ قفل الله على لساني حتى اعتقل عن التدريس . فكان لا ينطق لساني بكلمة ولا يستطيعها البتة . ثم اورثت هذه العقلة في اللسان حزناً في القلب بطلت معه قوة الهضم وقرم الطعام والشراب »

وهذا كلام يقطر كله الاخلاص والنزاهة . ومع ذلك لم يكن الغزالي ولياً أبله يتمسح به الناس ويلبس المرقعات ويتواجد بالصيحات بل كان رجلاً مثقفاً ذكياً درس المنطق والفلسفة واكب على فهم الانجيل والتوراة فهو اذا شرح الاسلام فانما يشرحه على الوجه الذي يجب أن يفهم عليه وهو اذا حكم بتكفير أحد من المسلمين فانما يفعل ذلك مدفوعاً بقوة ايمانه

وماذا كان أثر هذا العالم المسلم في الشرق العربي ؟ كان أثره أنه
قادم الفلسفة حتى هدمها وكفر جميع من يدرسها وكان بعد ذلك
أقوى أساس بُني عليه اضطهاد الفلاسفة والمفكرين . حتى انتقلت
الفلسفة من الشرق الى الغرب أي الى الاندلس . وليس يمكنك أن
تقيم شيئاً على الغزالي من هذه الوجهة سوى أنه كان ينظر نظراً
دينيّاً ضيقاً

فاليك مثلاً ما يقول عن الطبيعيين : « والطبيعيون قوم اكثروا
بمنهم عن عالم الطبيعة وعن عجائب الحيوان والنبات . واكثروا
الخوض في علم تشريح أعضاء الحيوان فأروا فيها من عجائب صنع
الله وبدائع حكمته ما اضطروا معه الى الاعتراف بباطر حكيم مطلع
على غايات الامور ومقاصدها . ولا يطالع التشريح ومنافع الاعضاء
مطالع الا ويحصل له هذا العلم الضروري بكمال تدبير الباني لبنية
الحيوان . ولا سيما الانسان . الا أن هؤلاء لكثرة بحسبهم عن الطبيعة
ظهر عندهم لاعتدال المزاج تأثير عظيم في قوى الحيوان . فظنوا أن
القوة العاقلة من الانسان تابعة لمزاجه ايضاً . وأنها تبطل بطلان
مزاجه . فتعتمد . ثم اذا انصدمت فلا يعقل اعادة المعدوم كما زعموا
ايضاً فذهبوا الى أن النفس تموت ولا تعود . فخذوا الآخرة .
وهؤلاء ايضاً زنادقة لأن أصل الايمان هو الايمان بالله وبالرسول
وباليوم الآخر »

ومن هذه القطعة يرى القارىء أن الغزالي يفهم ما يقول تمام
الفهم ويحكم على من يخالفه في رأيه الديني بالزندقة ويحزم في حكمه .
والمسافة بين الحكم بالزندقة والحكم بالقتل قريبة جداً

وقد عاش الغزالي بعد أرسطوطاليس بنحو ١٤٠٠ سنة ومع ذلك لم ييخل عليه بالكفر وعلى كل من اتبعه من فلاسفة المسلمين .
واليك منه هذه القطعة : « ثم ردّ أرسطوطاليس على أفلاطون وسقراط ومن كان قبلهم من الالهيين ردّاً لم يقصر فيه حتى تبرأ من جميعهم الا انه استقى أيضاً من ردائل كفرهم بقايا لم يوفق للزوع منها . فوجب تكفيره وتكفير متبعيه من متفلسفة الاسلاميين كابن سينا والفارابي وأمثالهم »

ومن هذا تتبين ان اخلاص الغزالي وذكاه لم ينفعاه شيئاً عندما اقتصر على النظر الديني الضيق . وانه لو كانت مقاليد الاحكام في يده لما خرج من قتل من سماهم زنادقة

ثم اليك الآن النظر الديني لما بسميه نحن بالفنون الجلية كما يفهمه الغزالي : قال :

« وليتجنب (المسلم) صناعة النقش والصياغة وتشديد البنيان بالجص وجميع ما تزخرف به الدنيا فكل ذلك كرهه ذوو الدين »
وأيضاً : « والصور التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام نجس ازالها على كل من يدخله ان قدر فان كان الموضع مرتفعاً لا تصل اليه يده فلا يجوز له الدخول الا لضرورة . وليعدل الى حمام آخر فان مشاهدة المنكر غير جائزة . ويكفيه أن يشوه وجهها ويبتل به صورتها »

والآن يجب أن نتقف أيها القارئ وتأمل في الآثار التي ألفت اطراداً مع هذه النزعة البدوية أو اثباتاً لهذه النصيحة ثم

نذكر أيضاً مقدار التثبيط الذي أصاب كل من كان متهيئاً بطبعه لخدمة
الفنون وترقيتها . وإذا كان الغزالي على إخلاصه وفهمه يقول هذا
القول في الفنون الجميلة وفي الفلسفة فإذا يقول الآخرون من رجال
الدين الذين لعلمهم لم يبلغوا مبلغه في الفهم أو النزاهة أو الثقافة ؟

هرية التصوف وقتل الخارج

الدين دينان : دين رسمي تقليدي ينفذ الى القلب أو يطفو على اللسان بقوة سلطة خارجية يؤيدها السيف أو العادة . ودين ضيري ينبع من القلب يقرر صلة الانسان بالكون

فالدين الاول له أسماء عديدة من يهودية وبوذية ومسيحية واسلام والدين الثاني له اسم واحد هو الصوفية

والصوفية العربية لا تختلف من الصوفية الهندية القديمة أو من الصوفية الاوربية الحديثة في شيء . والمعقول انها يجب ألا تختلف لانها لم تنشأ على أصول تاريخية تستمد وحيها من الوسط الزماني والمكاني فتختلف باختلاف الجغرافية والتاريخ وانما تنشأ من وحي الذهن وتستصفي من حوار العقل والمنطق فاذا كان العقل في الهند ومصر وأميركا يقول بان خمسة وخمسة عشرة فانه يقول أيضاً باستنتاجات صوفية واحدة لا يختلف فيها

وعندما احتك المسلمون بالهنود والفرس وعرفوا فلسفة افلاطون نزعوا أفكارهم الى الصوفية . وتسربت هذه النزعة الى أمة الدين وصيغت الفلسفة الاسلامية

ويمكننا أن نلخص الافكار الصوفية السائدة في ما يلي :
١ - ان الله ليس شخصاً خارجاً عنا بل هو قوة تشمل الكون

وانه يمكننا نحن بمجاهدة الشهوات التي تربطنا بالمادة أن نتصل بهذه القوة فتحل في أنفسنا وتكشف لنا بذلك أسرار الكون

٢ - ان بني الانسان كلهم اخوة لانهم كلهم يعبرون عن هذه القوة الحالة فيهم فصلة التعامل بينهم يجب أن تكون صلة الحب لا المنافسة أو التنازع

وعلى هذين الاصلين نجد ان ابن سينا يقول مخاطباً الانسان :
وتحسب انك جرم صغير وفيك انطوى العالم الاكبر
والمسيح يقول : « لا يأتي ملكوت الله بمراقبة . ولا يقولون :
هوذا ههنا أو هوذا هناك . لان ها ملكوت الله داخلكم »
ويقول محي الدين بن عربي الصوفي الاندلسي :

لقد كنت قبل اليوم انكر صاحبي
اذا لم يكن ديني الى دينه داني

وقد صار قلبي قابلاً كل صورة
فرعى للفرلان ودير (رهبان)
وبيت لاورثان وكعبة طائف

وألواح توراة ومصحف قرآن
أدين بدين الحب اني توجهت
ركائبه قلوب ديني وإيماني

وبحسن بنا أن نتقل قطعة وافية من كتب برامحة الهندويين حتى
يقف منها القارئ على أصل النزعات الصوفية في الاسلام . فقد جاء
في صوامي فيفيكاناندا :

« كيف يتأس ذلك الذي يرى وحدة الوجود وحدة الحياة
وحدة كل شيء ؟ »

« ألا أن هذا الانفصال بين الرجل وأخيه وبين الرجل والمرأة
وبين الرجل والطفل وبين الامة والامة وبين الارض والقمر وبين
القمر والشمس. هذا الانفصال بين الذرة والذرة هو علة كل الشقاء .
وقد قالت الفيداتا ان هذا الانفصال لا وجود له ولا حقيقة له . انما
هو يبدو على السطح فقط . أما في قرارة الاشياء فليس سوى الوحدة
واذا أنت تغلغل الى قرارة نفسك وجدت الوحدة بين الانسان
والانسان وبين المرأة والطفل ... وبين العالي والدون وبين الغني
والفقير وبين الآلهة والناس . أنهم كلهم واحد . واذا ما تعمقت الفيت
الوحدة أيضاً في الحيوان ... ومن وصل الى هنا فقد انقشعت عندئذ
عنه الغشاوة »

« اذ كيف يغشى على بصيرته ؟ فانه يعرف حقيقة كل شيء وسر
كل شيء . وكيف يناله شقاء ؟ اذ ماذا يرغب وقد وصل الى قرارة
كل شيء حتى الله ؟ ذلك المركز . تلك الوحدة .. وهذه هي النعمة
الابدية والمعرفة الخالدة والوجود الدائم . ففي هذا المركز وفي
هذه الحقيقة لا يمكن أن نحزن على أحد ولا أن نرتي لاحد ... »

« وعندما يرى المرء أنه هو والكائن الذي لا يتأهى واحد ، وعند
ما تعتمد هذه الانفصالات ويندغم الناس والملائكة والحيوان والنبات
في هذه الوحدة فتندثر يزول كل خوف . اذ ماذا نخشى ونخاف ؟
هل في قدرتي أن أقتل نفسي أو أؤذي نفسي ؟ هل في قدرتك أن
تؤذي نفسك ؟ »

« فها تزول جميع الاحزان . اذ ماذا يولد الاحزان ؟ فانا الكائن الواحد فانا الكائن الوحيد في الوجود . وهنا تزول جميع الاحساد اذ من أحسد ؟ هل أحسد نفسي ؟ فليس في الكون كله غيري أنا فلتنقض اذن على هذا التفريق على تلك الخرافة التي تقول بتعدد الكائنات ؟ »

وانتشرت هذه الافكار الصوفية بين المسلمين ونشأت فرق اسلامية عديدة غايتها التوفيق بين المذاهب الاسلامية والنزعات الصوفية . وامتزجت الاغراض السياسية بالاغراض الدينية وصارت الدول تنشأ وتهدم بقوة هذه الفرق ورأى خلفاء بغداد أن المبالغة في التصوف خروج من الاسلام وزعزعة للدولة القائمة عليه فكانوا لذلك يضطهدون المتصوفين . ولنضرب مثالا على ذلك معاملة الخليفة المقتدر للحلاج فقد ذكر ابن خلكان ترجمة الحلاج ونحن نقضبها عنه في ما يلي :

قال هو من أهل البيضاء وهي بلدة بفارس ونشأ بواسط والعراق وصحب أبا القاسم الجنيد وغيره . والناس في أمره مختلفون فمنهم من يبالغ في تعظيمه ومنهم من يكفره . ورأيت في كتاب مشكاة الانوار لأبي حامد الغزالي فصلاً طويلاً في حاله وقد اعتذر عن الالفاظ التي كانت تصدر عنه مثل قوله : « أنا الحق » وقوله : « ما في الحية الا الله » وهذه الاطلاقات التي ينبو السمع عنها وعن ذكرها وحملها كلها على محامل حسنة وأولها ... وكان جده مجوسياً وصحب أبا القاسم الجنيد ومن في طبقته . وافق أكثر علماء عصره باباحة

دمه . ويقال أن أبا العباس ابن سريخ كان إذا سُئِلَ عنه قال : « هذا رجل خفي عني حاله وما أقول فيه شيئاً » وكان قد جرى منه كلام في مجلس حامد بن العباس وزير المقتدر بحضرة القاضي أبي عمر قافى بجل دمه وكتب خطه بذلك وكتب معه من حضر المجلس من الفقهاء فقال لهم الحلّاج : « ظهري حمي ودمي حرام . وما يجل لكم أن تقولوا عليّ .. » وأنا اعتقادي الاسلام ومذهبي السنة وتفضيل الأئمة الاربعة الخلفاء الراشدين وبقية العشرة من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ولي كتب في السنة .. فالله الله في دمي » ولم يزل يردد هذا القول وهم يكتبون خطوطهم الى أن استكملوا ونهضوا من المجلس . وحمل الحلّاج الى السجن . وكتب الوزير الى المقتدر يخبره بما جرى في المجلس ... فعاد جواب المقتدر بأنه اذا كان قد أفتى القضاء بقتله فليسلم الى صاحب الشرطة وليتقدم اليه بضربه الف سوط فان مات من الضرب والا ضربه الف سوط أخرى . ثم يضرب عنقه . فسلمه الوزير الى الشرطي وقال له ما رسم به المقتدر . وقال : ان لم يتلف فتقطع يده ثم رجله ثم يحز رقبتة وتحرق جثته وان خدعك وقال لك : أنا اجري الفرات ودجلة ذهباً وفضة . فلا تقبل ذلك منه ولا ترفع العقوبة عنه »

وتسلمه الشرطي ليلاً وقتله سنة تسع وثلاثمائة هجرية
وسيرى القارىء أن السهروردي قتل بفتوى الفقهاء في حكم
صلاح الدين لصوفيته ايضاً

الثورة على الاسلام

نرى في تاريخ الفرق الاسلامية من حيث منشأها واغراضها أنها تنقسم قسمين: فمنها تلك الفرق التي لم تكن ترمي الى أبعد من الغاية الدينية والتصوف وتتغذى من الاديان الاخرى كالمسيحية والمناوية والفلسفات الاغريقية . ومنها تلك الفرق الاخرى التي تسترت بالدين وكانت ترمي منه الى غاية سياسية لان دعائها عرفوا أن الدعاية السياسية اذا لم ترتكز على دعائم الدين لم تثبت أمام الخلافة . ولكننا نرى شيئاً عجيباً في بعض هذه الفرق وهي أنها زعت الى الاتحاد والى هدم الاسلام . فالقراطة مثلاً لا يمكن أن نشك في أنهم أرادوا هدم الاسلام حين عاثوا في دولة العباسيين في العراق وحين هدموا الكعبة ونقلوا الحجر الاسود من مكانه . وكذلك لا يكاد يشك الانسان في أن دار الحكمة التي أسسها الحاكم بامر الله بالقاهرة كانت تعلم الناس الاتحاد . ولكن مع تسليمنا بذلك يبقى عندنا شك في النية الباعثة لتعليم الاتحاد . فإذا كانت هذه النية سياسية غايتها تأسيس دولة فانه لا يكاد يقل أن هناك رجلاً كان ينوي تأسيس دولة على أساس الاتحاد لان الدين يدعم الدولة والاتحاد يهدمها . وإذا فرضنا أن القراطة أرادوا الهدم فقط واعتمدوا على الاتحاد فكيف نعلل

تأسيس دار الحكمة بالقاهرة ومؤسسها خليفة خلافته قائمة على هذا الدين الذي يريد أن يهدمه ؟

أتنا نقبل أن يدعو الى الاتحاد رجل فارسي تدعوه وطنيته مثلاً الى الثورة على العرب والاسلام معاً فيريد هدم الخلافة ونشر الفوضى الدينية حتى تجرد الفرس مجالاً لاستعادة قوميتها . وهذا ما نظن أنه قصد اليه عبدالله بن ميمون القداح الذي ظهر بفرقة أيام العباسيين . ونقبل أيضاً أن تعمل دولة الفاطميين في مصر على هدم دولة العباسيين في بغداد ولكن بشرط ألا تهدم الاساس القائمة هي نفسها عليه وهو الاسلام

وموضوع الفرق الاسلامية لا يزال غامضاً لم يحص لآن ولذلك سنقتنع فيما يلي برواية الواقع دون أن نبحت عن العلل والبواعث فالواقع أنه ظهرت بمصر وسوريا والعراق فرق عديدة كالتحسراً وجهرراً بالسيف وبغير السيف لكي ترفع سلطان الحرية الفكرية وتهدم أساس الدين . ومعظم هذه الفرق كانت تستر بمذاهب الشيعة للحظوة التي ينالها على الدوام علي بن أبي طالب في قلوب المسلمين . وكان عبدالله بن ميمون القداح أول من دعا الى تأسيس فرقة لهدم الدين وكان ابوه ملحقاً بحارب الاسلام سرّاً بتزييف الاحاديث . ولهذا الغاية أنشأ عبدالله فرقة الباطنية وأدج في مذهبها شيئاً كثيراً من عقائد الفرس المانوية « النور فاعل الخيرات والمنافع ، والظلام فاعل الشرور والمضار »

قال دوزي^(١) عن ابن ميمون أنه أراد : « أن يدمج المغلوبين
والغالبين في هيئة واحدة . وأن يجمع في جمعية سرية هائلة ذات
مراتب عدة بين أحرار المفكرين الذين لا يرون في الدين سوى
وسيلة لاذلال الشعب وبين الغلاة من جميع الطوائف ، وأن يحمل
الظافرين على قلب الدول التي شادوها ولم ينشد ابن ميمون أنصاره
الحقيقيين بين الشيعة الخالص وإنما بين المانويين والوثنيين والمتفلسفة
ولم يكن يعتمد إلا على الطائفة الأخيرة . واليهم وحدهم استطاع أن
يفضي بسره وخفي عقيدته وهي أن الأئمة والأديان والأخلاق ليست
إلا ضلالا وسخرية . وأن باقي البشر — أو الحر كما يسميهم —
ليسوا أهلا لفهم هذه التعاليم . غير أنه محققاً لقائته لم يكن يمت
مؤازرتهم بل كان يلتمسها وكان دعاه الذين تعلموا كيف يخفون
عواطفهم الخاصة يظهرون في أبواب مختلفة ويحدثون كل طبقة باللغة
التي تروقها يقتصون العامة والسذج بالشعوذة التي يظنونها كرامات
أو يثيرون استطلاعهم بالالغاز والإحاديث الخفية . ويتحجبون أمام
الخالصين بقناع الزهد والفضيلة ويتظاهرون أمام الصوفية أنهم صوفية
فيكشفون عما خفي من معاني الغيب أو يشرحون الأساطير ومجازاتها
» وأسفرت هذه النظم عن نتيجة مدهشة هي أن جمهوراً عظيماً
من الناس يعتقدون مذاهب مختلفة كانوا يعملون معاً لتحقيق غاية
لا يعلمها سوى القليل منهم »

وكان عبد الله بن ميمون يرمي إلى هدم الدين بالسر والتستر

(١) اعتمدنا في هذا الفصل على كتاب « الجميات السرية » للاستاذ محمد

عبد الله عنان

ولكن فرقة القرامطة التي تكونت من اتباعه عمدت الى الجهر
والعلانية فالتفت عصاة قوية ماثت في الدولة العباسية واستباح أعضاؤها
السفك والنهب واستحلوا الاموال والاعراض واقتحموا البيت الحرام
ونزعوا كسوته واقتلعوا الحجر الاسود . وأسسوا دولة في البحرين
عاشت زمناً غير طويل لان العباسيين تغلبوا عليها واستظهروا عليهم
بالدين

وانتشر دعاة ابن ميمون في جميع أنحاء العالم الاسلامي حتى يقال
ان عبيد الله مؤسس الدولة الفاطمية في مصر ينتمي في النسب اليه .
واذا صح هذا النسب فلا يستبعد من الحاكم بامر الله أن يؤسس
« دار الحكمة » يعلم فيها الناس الاحاد وهو النسب الذهني ينه وين
ابن ميمون

ولكن العقبة لا تزال ماثلة . فان الدولة التي تنشر الاحاديث بين
الناس هي دولة « فاطمية » شيعية أساسها اكبار شأن أمرة النبي .
فكيف يتفق القول بأن الانبياء لم ينزل عليهم وحى ولا هم يمتازون
من الناس بصلة خاصة بالله والقول بحق الفاطميين في الحكم لانهم من
نسل النبي ؟

ولكن الواقع أن دار الحكمة كانت غايتها هدم سلطة الدين
وكان مؤسسها الحاكم بأمر الله . فهل نغزو تأسيسها الى عرق الهوس
الذي كان دائم النبض فيه والهيجان عليه ونقول أنه طمأ به دفعة واحدة
وأجبره على أن يبوح بما أضمره سائر الخلفاء الفاطميين ؟
كانت المراتب التي يتشغل فيها الطالب في دار الحكمة تسماً .
وكان الطلبة ينقسمون قسمين : العلماء والجهلاء . والعلماء هم الدعاة

المعلمون. فكان الطالب أول ما يدخل دار الحكمة يناقش في المسائل الدينية وفي تفسير القرآن ويعلن له حينئذ أن أسرار الدين أعوص من أن يفهمها جميع الناس وأن الدعاة هم الذين اختصوا بذلك ووقفوا على هذه الأسرار ثم تؤخذ عليه العهود بالألا يفشي شيئاً يسمعه منهم . فإذا انتهى من هذه المرتبة الأولى دخل في المرتبة الثانية وفيها يعلم الطالب أن جميع التفسيرات الدائنة بين الناس باطلة وأن التفسير الحق هو الذي يقول به الائمة الذين تلقوا حقائقها من الله . وفي الثالثة يُعرف الطالب أن هؤلاء الائمة هم أئمة الاسماعيلية وهي طائفة من فرقة الباطنية التي أسسها عبدالله بن ميمون القداح . وفي الرابعة يعرف أن الانبياء سبعة وهم : آدم ونوح وإبراهيم وموسى والمسيح ومحمد (نبي الاسلام) ثم محمد بن اسماعيل الامام . وفي الخامسة يصرح للطالب بالغاية الحقيقية من هذه التعاليم وهي أن يترك الدين الاسلامي . وفي السادسة يتوسع الطالب فيقال له ان جميع الاديان كاذبة وان الفروض التي أمرت بها كالصوم والصلاة كذب وشعوذة أريد بها إخضاع الناس . وأن جميع الاديان يجب أن تخضع لشريعة العقل والعلم ويعتمدون هنا على أقوال أرسطوطاليس وأفلاطون وغيرها . وفي السابعة يُلقن الطالب تعاليم المانوية التي تهدم وحدانية الله وهي أقوى أساس للاسلام . وفي الثامنة تنقضي كل صفات الالهية والثبوة . ويعلم الطالب أن الرسل الحقيقيين هم رجال الدول والعلم والسياسة الذين ينشؤون الحكومات ويؤسسون النظم المدنية للناس . وفي المرتبة التاسعة والاخيرة يباح للطالب بان كل الاديان المنزلة حديث خرافة وان للرجل المستنير الحق في أن يرفضها

جميعاً . وأن الفلسفة تقوم مقام الدين . وأن الانبياء إنما كانوا
أناساً مستتيرين تفقهوا في الفلسفة

وقد عاشت الدولة الفاطمية من سنة ٩٦٩ الى سنة ١١٧١ ميلادية
ماتت في نهايتها هذه النزعة الاحادية لان دار الحكمة لم تعش بعد
هذه الدولة . وعادت مصر سنية يخطب خطبائها في المساجد للخلفاء
العباسيين

بعد ذلك نرى أن مركز الدعاية للتفكير الحر قد اتقل من مصر
الى فارس حين نجد الحسن بن الصباح صديق عمر الحيام ييث تعاليم
ابن سيمون والقرامطة ودار الحكمة . و نرى أن نظام الملك وزير
العباسيين في بغداد وصديق الحسن القديم يؤسس المدرسة النظامية
لكي يقاوم هذه التعاليم ويؤيد السنة التي هي عمدة الخلافة العباسية .
وقد زار الحسن دار الحكمة في مصر واتصل بإساتذتها وتفقه عليهم
وتعاليمه خليط من المانوية والفلسفة الاغريقية . وكانت فرقته تدعى
الاسماعيلية أو الباطنية وكان يعمد الى هدم الخلافة بقتل ذوي
السلطان الذين يؤيدونها ويعملون لرفع شأنها . وعاشت فرقته نحو
١٥٠ سنة وهي اكبر معول لهدم الاسلام والخلافة العباسية

ولو أردنا التلخيص لقنا ان حركة الاحاد في الاسلام نشأت
في فارس وربما كانت غايتها وطنية في الاصل بهدم الخلافة وملك
العرب . والحركة مصبوغة على الدوام بالمانوية وهي ديانة الفرس
المتفرضة واتخذتها الدولة الفاطمية في مصر سلاحاً لمحاربة الدولة
العباسية في بغداد . ووقفت الحركة عن النمو والانتشار لغلو بعض
دعاتها في الحرية حتى صارت أباحية ولالتجاء بعضهم مثل القرامطة

الى وسائل العنف والاعتداء على الناس حتى أجمعوا على مقاتلتهم
وابادتهم . وقد يتساءل القارىء الآن : هل كانت هذه الفرق مخلصه
في دعواها الاتحادية أم كانت ترمي الى غاية سياسية فقط ؟ فالجواب
ان درسها فلاسفة الاغريق وديانات الفرس والمسيحيين اثبتت
اخلاصها . اما أنها كانت تنحو الى تأسيس الدول فليس في ذلك
ما يزري باخلاص أعضائها . فقد كانت السياسة غاية من غايات المذهب
الديني في دار الحكمة . وكذلك لا يعيب الحركة انحطاط القرامطة
ونزوعهم الى الصعلكة واتهاب الناس فان في كل حركة عمرانية نزعات
تختلف رفعة وانحطاطا . فالحركة الصوفية مثلا تضم بين أعضائها
العلماء الافذاذ أمثال الغزالي كما تضم أيضاً بين صفوفها الدراويش
المتوحشين أمحاب المرقعات أكلة النار والمشعوذين بالسكاكين

اضطهاد الفلاسفة في الامم الاسلامية

قال ابن سعيد في ما رواه عن المقرئ يصف مكان العلم في الاندلس : « وكل العلوم لها عندهم حظ واعتناء الا الفلسفة والتنجيم فان لها حظاً عظيماً عند خواصهم ولا يُتظاهر بها خوف العامة . فانه كلما قيل : « فلان يقرأ الفلسفة أو يشتغل بالتنجيم » أطلقت عليه العامة لاسم زنديق وقيدت عليه أنفاسه فان زل في شبهة رجوه بالحجارة أو احرقوه قبل أن يصل امره للسلطان أو يقتله السلطان تقريباً للعامة . وكثيراً ما يأمر ملوكهم باحراق كتب هذا الشأن اذا وجدت وبذلك تقرب المتصور بن ابي عامر لقلوبهم أول نهوضه . وان كان غير خال من الاشتغال بذلك في الباطن »

واحراق الكتب بالنار كان من الامور الفاشية المبذلة في الاندلس حتى كتب الغزالي نفسه لم تنج من الاحراق عندما بلغت الاندلس لانها لم تكن توافق المذاهب الشائعة في تلك البلاد . وكان ابن حزم أحد علماء الاندلس واكثرهم تأليفاً أخذ عليه الفقهاء بعض المآخذ وابلغوا المعتضد بن عباد أمير اشبيلية ما ينقمونه عليه فجمع كتبه واحرقها . وفي ذلك يقول ابن حزم :

دعوني من احراق رق وكاغد

وقولوا بعلم كي يرى الناس من يدري

فان تحرقوا القرطاس لم تحرقوا الذي
تضمنه القرطاس إذ هو في صدري

يسير معي حيث استقلت ركائي
وينزل ان أنزل ويدفن في قبري

ومات ابن حزم سنة ٤٥٦ هـ . ويقال انه ألف نحو ٤٠٠ مجلد
لا نعرف الآن منها سوى واحد او اثنين وذهب الباقي طعمة للنار
وليس يتسع المقام لسرد أخبار العلماء الذين اضطهدوا لحريتهم
الفكرية وانما نقنع باثنين أحدهما ابن رشد في الاندلس بقرطبة
والثاني السهروردي في سوريا بحلب

كان ابن رشد فيلسوفاً جدد فلسفة أرسطوطاليس وقال بأزلية
المادة وانكر خلود النفس . وألف كتاب « تهافت التهافت » يرد
فيه على كتاب الغزالي « تهافت الفلاسفة » ويرفع شأن الفلسفة ويبين
مزاياها بعد أن قضى عليها الغزالي في الشرق قضاء لم تبعث منه
للآن . فكان لا بد من أن ينتبه الفقهاء اليه وأبلغوا أمره للمنصور
« ثم ان المنصور . . . نقم على أبي الوليد بن رشد وأمره بأن يقيم
في البساسة وهي بلدة قريبة من قرطبة وكانت أولاً لليهود وألا
يخرج عنها ونقم أيضاً على جماعة آخر من الفضلاء الاعيان وأمر
بأن يكونوا في مواضع آخر واظهر انه فعل ذلك بسبب ما يدعى
عليهم انهم مشغولون بالحكمة وعلوم الاوائل . وهؤلاء الجماعة هم
أبو الوليد بن رشد وأبو جعفر الذهبي . . . وبقوا مدة . ثم ان
جماعة من الاعيان بأشبيلية شهدوا لابن رشد انه على غير ما نسب
اليه فرضي المنصور عنه وعن سائر الجماعة »

وماذا قال ابن رشد لكي يتجوز من الفقهاء ؟ قال ان الحقيقة مزدوجة فأتى يمكننا أن نتظر نظراً دينياً فتؤمن بالبعث والخلق وخلود النفس وسائر ما يقوله الدين ونصدق كل ذلك وترتاح اليه ضمائرنا . ويمكننا أيضاً أن نتظر نظراً علمياً فلا نصدق الا ما ثبت أمام حواسنا وعقلنا

وهذا الكلام واضح الحلل لانه لا يقل عن قولنا بأن خمسة وخمسة عشرة في الصباح فاذا كان الظهر كانت عشرين . والغريب ان هذا التحلل الذي أراد منه ابن رشد أن يحقن دمه عبر اسبانيا الى فرنسا فصار القول بازدواج الحقيقة فلسفة تدرس لطلبة الدين في باريس الى ان جردها البابا يوحنا الحادي والعشرون

ومات ابن رشد بمرأ كش كما انتهى حثف أنه سنة ١١٩٨

. وهو شيخ في نحو السبعين

أما السهروردي فحياته مأساة مختصرة . قتل في السادسة والثلاثين ومع ذلك نجعل الجريمة التي قتل من أجلها وكل ما نعرفه ان الفقهاء في حلب شكوه الى صلاح الدين وأتهموه بالزندقة فأمر صلاح الدين بقتله . واليك ما يقوله عنه ابن أبي أصيبعة : « كان أوحداً في العلوم الحكيمة بارعاً في الاصول الفقهية مفرط الذكاء جيد الفطرة فصيح العبارة لم يناظر أحداً الا بذه ولم يباحث محصلاً الا أربى عليه وكان علمه أكثر من عقله ... » وكان الشيخ نحر الدين يقول : « ما أذكرى هذا الشاب وأفصحه ولم أجده أحداً مثله في زمانى الا أنى أخشى عليه لكثرة تهوره واستهتاره وقلة تحفظه ان يكون ذلك سبباً لتلفه » قال : فلما فارقتا شهاب الدين السهروردي من الشرق وتوجه الى

الشام أتى الى حلب وناظر بها الفقهاء ولم يجاره أحد . فكثرت تشنيعهم عليه . فاستحضره السلطان الملك الظاهر غازي بن الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب واستحضر الاكابر من المدرسين والفقهاء والمتكلمين ليسمع ما يجري بينه وبينهم من المباحث والكلام . فتكلم معهم بكلام كثير وبأن له فضل عظيم وعلم باهر وحسن موقعه عند الملك الظاهر وقربه وصار مكيئاً عنده مختصاً به . فازداد تشنيع أولئك عليه وعملوا محاضر بكفره وسيروها الى دمشق الى الملك الناصر صلاح الدين

وقالوا : « ان بقي هذا فانه يفسد اعتقاد الملك الظاهر وكذلك . ان أطلق فانه يفسد أي ناحية كان بها من البلاد » وزادوا عليه . أشياء كثيرة من ذلك . فبعث صلاح الدين الى ولده الملك الظاهر بحلب كتاباً في حقه بخط القاضي الفاضل وهو يقول فيه : ان هذا الشهاب السهروردي لا بد من قتله ولا سبيل أن يطلق ولا يبقى . بوجه من الوجوه . ولما بلغ شهاب الدين السهروردي ذلك وأيقن أنه يقتل وليس جهة الى الافراج عنه اختار أن يترك في مكان مفرد ويمنع من الطعام والشراب الى أن يلقى الله تعالى . ففعل به ذلك . وكان في أواخر سنة ٥٨٦ هـ . بقلعة حلب وكان عمره نحو ست وثلاثين سنة

هذه هي اللطخة السوداء التي دنس بها صلاح الدين تاريخه . وأثبت فيها ان رأيه كان دون شجاعته وانه على الرغم من تلبسه بحضارة المصريين والسوريين عاش ومات وهو كردي النفس يغلبه طبيعته

مستور منع الفلسفة

لما نفي ابن رشد الى اليسانة أذاع المنصور خليفة الأندلس في ذلك الوقت هذا المنشور التالي بين سكان الأندلس ينهام فيه عن الاشتغال بالفلسفة . وهذا نص المنشور بحروفه :

« قد كان في سالف الدهر قوم خاضوا في بحور الاوهام . وأقر لهم عوامهم بشغوف عليهم في الافهام . حيث لا داعي يدعو الى الحي القيوم ولا حاكم يفصل بين المشكوك فيه والمعلوم . فخلدوا في العالم صحفاً ما لها من خلاق . مسودة المعاني والاوراق . بعدها من الشريعة بعد المشرقين . وتباينها تباين الثقلين . يؤمنون اذ العقل ميزانها والحق برهانها . وهم يتشعبون في القضية الواحدة فرقاً . ويسرون فيها شواكل وطرقاً . ذلكم بأن الله خلقهم للنار . وبعمل أهل النار يعملون . ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة . ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم . ألا ساء ما يزرون . ونشأ منهم في هذه السمحة البيضاء شياطين انس يخادعون الله والذين آمنوا وما يخادعون الا أنفسهم وما يشعرون . يوحى بعضهم الى بعض خوف القول غروراً ولو شاء ربك ما فعلوه . فذرهم وما يفترون . فكانوا عليها أضمر من أهل الكتاب . وأبعد عن الرجعة الى الله والمآب . لان الكتابي يجتهد في ضلال ويجتهد في كلال . وهؤلاء جهدهم التعطيل . وقصارهم التمويه والتخيل . دبت عقاربهم في الأفاق

برهة من الزمان الى أن أطلعنا الله سبحانه منهم على رجال كان الدهر
 قدمناهم على شدة حروبهم وعفا عنهم سنين على كثرة ذنوبهم .
 وما أملي لهم الا ليزدادوا انجماً . وما أمهلوا الا ليأخذهم الله الذي
 لا اله الا هو وسع كل شيء علماً . وما زلنا وصل الله كرامتكم
 نذكركم على مقدار ظننا فيهم وندعوهم على بصيرة الى ما يقربهم الى
 الله سبحانه ويدنيههم . فلما أراد الله فضيحة عمايتهم وكشف غوايتهم
 وقف لبعضهم على كتب مسطورة في الضلال . موجبة أخذ كتاب
 صاحبها بالشمال . ظاهرها موشح بكتاب الله . وباطنها مصرح
 بالاعراض عن الله . لبس منها الايمان بالظلم . وجيء منها بالحرب
 الزبون في صورة السلم . مزية للاقدام . وهم يدب في باطن الاسلام .
 أسياف أهل الصليب دونها مفلولة . وأيديهم عما يناله هؤلاء مفلولة .
 فانهم يوافقون الامة في ظاهرهم وزيهم ولسانهم . ويخالفونها بباطنهم
 وغيرهم وبهتانهم . فلما وقفنا منهم على ما هو قذى في جفن الدين .
 ونكتة سوداء في صفحة النور المبين . نبذناهم في الله نبذ النواة .
 وأقصيناهم حيث يقصى السفهاء من الفواة . وأبفضناهم في الله كما انا
 نحب المؤمنين في الله . وقلنا اللهم ان دينك هو الحق اليقين وعبادك
 هم الموصوفون بالمتقين . وهؤلاء قد صدقوا عن آياتك وعميت ابصارهم
 وبصائرهم عن زيناتك . فباعد اسفارهم . وألحق بهم اشياعهم حيث
 كانوا وانصارهم . ولم يكن بينهم الا قليل وبين الالجام بالسيف في
 مجال السننهم . والا يقاظ بحجة من غفلتهم وسنتهم . ولكنهم وقفوا
 بموقف الحزبي والهون . ثم طردوا عن رحمة الله ولو ردوا لعادوا
 لما نهوا عنه وأنهم لكاذبون . فاحذروا وفقكم الله هذه الشرذمة على

الايمان . حذرکم من السموم السارية في الابدان . ومن عثر له على كتاب من كتبهم فجزأوه النار التي بها يعذب اربابه . واليها يكون مآل مؤلفه وقارئه وما به . ومتى عثر منهم على مجد في غلوائه . عم عن سبيل استقامته واهتدائه . فليعاجل فيه بالتشقيف والتعريف . ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار ومالك من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون . أولئك الذين حبطت اعمالهم . أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون . والله تعالى يطهر من دنس الملحدين اصقاعكم ويكتب في صحائف الابرار تضافركم على الحق واجتماعكم . انه لثم كريم « اه وقضت الاقدار ان ينهزم ابن رشد وأن تنهزم معه الفلسفة في الاندلس . ولكن لنا ان نتساءل : هل كان ينقرض المسلمون من الاندلس لو ان الناس كانوا احراراً في تفكيرهم يتطورون ولا يحمدون ؟

قصة القهوة

منذ ثلاث او اربع سنوات قررت حكومة الولايات المتحدة منع الخمر بيعها وشراؤها وتناولها . ومنذ نحو عام منعت الحكومة المصرية بيع الكوكايين وعاقبت من يحمله لكي يتناوله بنفسه او لكي يبيعه لغيره . وفي مصر لا يجوز بيع العقاقير الطبية وتحضيرها الا للصيادلة . ولكن هذا التحريم يحور على محور مدني أساسه في كل هذه الحالات التي ذكرناها ان هذه الاشياء سامة فيجب ألا تباع أو تباع فقط برخصة خاصة . فالنظر مدني قاعدته التي يرتكز عليها مصلحة الجماعة المدنية الدنيوية بحيث اذا ثبت في أي وقت ان هذه المصلحة لا تعارض وتناول هذه المحرمات يسقط تحريمها . ومعنى كلامنا ان هذه الحكومات لا تحرم تناول هذه الاشياء كما يحرم الدين الموسوي على اليهود تناول الخنزير او كما يحرم الدين الهندوي على الهندويين تناول لحم البقر . لان هذين التحريمين الاخيرين يرجعان الى سلطة آلهية تأمر فتجزم في الامر ولا تعلل . وعلى المؤمنين طاعتها بحيث اذا خالفوها تعرضوا للهرطقة او الزندقة . ثم في الحالات الاولى يمكن تبديل الشرعة او الغاؤها لانها شرعة مدنية قائمة على ارادة الامة وهي أشبه بعقد اجتماعي في موضوع بعينه . أما في حالة لحم الخنزير أو لحم البقر فان الشرعة لا يمكن مسها بأي تنقيح أو تبديل

وفي ما يلي سنروي محاولات الفقهاء في مكة والمدينة والقاهرة
في تحريم القهوة تحريماً يستند الى الدين كما حرم لحم الخنزير .
وروايتنا منقولة عن كتاب لعبد القادر محمد الانصاري من أهل
القرن العاشر للهجرة . وسنترك المؤلف يروي القصة بلسانه وكل
مهمتنا اختصار الكتاب في جملة صفحات . فالتنا سنحذف ولكننا
لن نتفح . قال المؤلف :

« اعلم ان القهوة هي الشراب المتخذ من قشر البن أو منه مع
جبه المحجم أي المقلي . فمن قائل بحلها يرى أنها الشراب الطهور
المباركة على أربابها الموجبة للنشاط والامانة على ذكر الله تعالى
وفعل العبادة لطلابها . ومن قائل بحرمها مفرط في ذمها والتشنيع
على شربها . وكثر فيها من الجانبين التصانيف والفتاوى . وبالغ
القائل بحرمها فادعى أنها من الحمر وقاسها به وسأوى . وبعضهم
نسب اليها الإضرار بالعقل والبدن الى غير ذلك من الدعاوى
والتعصبات المؤدية الى الجدال والفتن وحصول ما أدى الى منازعات
ومحن بمكة والقاهرة والمنع من بيعها وكسر أوانها الطاهرة بل الى
تعزير باعها بالضرب وغيره من غير حجة ظاهرة والى تأديبهم
بضياح ما لهم واحراق القشرة المتخذة منه في كرات متواترة .
وبالغ الدائم لها ان شاربها يحشر يوم القيامة ووجهه اسود من قعور
أوانها . وكثر التقاطع والتدابير بين الفريقين والدم لمن يعانها »

« وأما مبدأها فقال الشيخ شهاب الدين بن عبد الغفار ما لفظه :
« ان الاخبار قد وردت علينا بمصر أوائل هذا القرن (القرن)

العاشر للهجرة) بأنه قد شاع في اليمن شراب يقال له القهوة تستعمله المشايخ الصوفية وغيرهم للاستعانة به على السهر في الاذكار التي يعملونها على طريقته المشهورة ثم بلغنا بعد ذلك بمدة ان ظهورها وانتشارها فيه كان على يد أبي عبد الله المعروف بالذبحاني . وسمنا انه كان متولياً بوظيفة تصحيح الفتاوى في عدن . وهي وظيفة كانت بها اذ ذاك تعرض على صاحبها الفتاوى فيقر ما يراه صواباً ويكتب تحتها « صح » بخطه وينبه على ما يرى اصلاحه . وسبب اظهاره لها ما سمعناه ايضاً انه كان عرض له أمر اقضى الخروج من عدن الى بر العجم فأقام به مدة فوجد أهله يستعملون القهوة ولا يعلم لها خاصية ثم عرض له حين رجع الى عدن مرض قنذكرها فشربها فنفعت فيه فوجد فيها من الخواص انها تذهب النعاس والكسل وتورث البدن خفة ونشاطاً . فلما سلك طريق التصوف صار هو وغيره من الصوفية بعدن يستعينون بشربها على ما ذكرناه ثم تتابع الناس بعدن والفقهاء والعوام على شربها للاستعانة بها على مطالعة العلم وغيره من الحرف والصناعات ولم تزل في انتشار »

* * *

« واما اول ظهورها بمصر فقال ابن عبد الغفار انها ظهرت في حارة الجامع الازهر في العشر الاول من هذا القرن (العاشر) وكانت تشرب في نفس الجامع برواق اليمن يشربها فيه اليمانيون ومن يسكن في رواقهم من اهل الحرمين وكان المستعمل لها الفقراء المشتغلون في الرواتب من الاذكار والمدح على طريقتهم وكانوا يشربونها كل ليلة اثنين وجمعة يضعونها في ماجور كبير من الفخار

الآخر ويأخذ منها النقيب بسكرة صغيرة ويسقيهم الايمن فالايمن
 مع ذكرهم المعتاد عليه غالباً وهو : لا اله الا الله الملك الحق المين .
 وكان يشربها معهم موافقة لهم من يحضر الرواتب من العوام وغيرهم .
 قال : وكنا بمن يحضر معهم وشربناها فوجدناها تذهب الكسل
 والنعاس كما قالوا بحيث انها كانت تسهرنا معهم ليالي لا نحصىها الى ان
 نصلي الصبح مع الجماعة من غير تكلف وكان يشربها معهم من اهل
 الجامع وغيرهم خلق لا يحصى . ولم يزل الحال على ذلك وشربت
 كثيراً في حارة الجامع الازهر ويعت بها جهراً في عدة مواضع ولم
 يتعرض احد ولا انكر شربها مع اشتهاؤها بمكة وشربها في نفس
 المسجد الحرام وغيره بحيث لا يعمل ذكر او مولد الا بحضورها . ثم
 حدث الانكار عليها بمكة الشريفة في سنة سبع عشرة وتسعائة وكان
 القائم في ذلك رجلين اعجميين اخوين كانا مشهورين بالحكمة وكان
 لهما فضيلة في المنطق والكلام والطب ويدعيان مرتبة في الفقه . وهما
 الرجلان اللذان رحلا الى مصر في اواخر دولة الغوري واقاما بها
 حتى قدم اليها السلطان المظفر سليم شاه فقتلها لما كانا يرميان به مما
 الله اعلم بحقيقته . واعانها على القيام في امرها شمس الدين الخطيب
 نقيب قاضي القضاة سري الدين ابن الشحنة وانا س آخرون . فانرى
 شمس الدين الخطيب الامير خير بك معمر باش مكة ومحسبها اذ ذلك
 على ابطالها من الاسواق ومنع الناس من شربها وقرر عنده انها
 موصوفة بتلك الصفات القبيحة ورغبه في ذلك جداً وحملة على ان
 يعقد له مجلساً عنده . وافصلوا منه على القول بجرمتها وكتبوا بذلك

محضرأ انشاء لهم شمس الدين الخطيب وارسلوه الى مصر وارسلوا معه سؤالا انشاء الحكيمين والخطيب وطلبوا مرسوماً سلطانياً لمنعهم بمكة . ولما انصرفوا من عقد المجلس شهر الامير خير بك النداء بمنع شربها وشدد في ذلك حتى انه عزز جماعة من باعتهما وبكس مواضعهم واخرج ما وجده فيها من قشر البن واحرقه في وسط المبيع . فبطلت حينئذ من السوق وكان الناس يشربونها في بيوتهم اتقاء شره لانه بلغه عن شخص انه شربها فعززه وطاف به في الاسواق

« ثم بعد ذلك ورد المرسوم السلطاني ولكن لا على وفق غرضهم . فتجاسر الناس على شربها لا سيما وقد بلغهم انها لا تمنع في مصر التي هي بلدة السلطان ولم ينكرها احد من علمائها . وقرر خير بك عن التسلط على الناس بسببها واستمر الحال على ذلك . وقال بعض اهل المجون :

« قهوة البن حرمت فاحتسوا قهوة الزبيب

« ثم طيخوا وعربدوا وانزلوا في قفا الخطيب

« وفي سنة تسع وثلاثين وتسعمائة (٩٣٩هـ) رفع الشيخ العلامة واعظ العصر شهاب الدين احمد السنباطي سؤال هذه صورته : ما قولكم رضي الله عنكم في شراب يسمونه القهوة يجتمع عليه الجماعة ليشربوه ويزعمون انه مباح مع انه يترتب عليه مفسد كثيرة . فهل ذلك جائز ام حرام ؟ فاجاب بحرمتها وانها مسكرة

« وفي سنة ٩٤١ تعرضوا للشيخ في مجلس وعظه بذكر القهوة فافنى بحرمتها وصحهم على ذلك في مجالسه بالجامع الازهر . فتعصب

جماعة من القوم لما سمعوا منه ذلك وخرجوا الى بيوتها من تلقاء
 انفسهم بغير امر حاكم بل لمجرد الحفلات العامة وكسروا اوانيها
 وضربوا جماعة ممن كان هناك . فقام بسبب ذلك فتنة وتعصيب من
 يقول بالحل والحرمة . واحتاج الامر الى الاستفتاء ايضاً . واتصل
 (الخبر) بقاضي مصر الشيخ محمد بن الياس الحنفي فسأل عن حكمها
 جماعة من علماء القاهرة المقتنين بها واعتمد على افتاء من قال بحلها
 من العلماء المعتبرين . ثم استظهر بعد ذلك قاصر بطبخها في منزله
 وسقى منها جماعات بمحضرة وجلس يتحدث معهم ليختبر حالهم فلم
 يرفههم تغييراً ولا شيئاً منكراً فافقروا على حالها

« وفي سنة (٩٤٥) بينا جماعة في بيوت القهوة يستعملونها في
 شهر رمضان بعد العشاء واقام صاحب العسس اما من تلقاء نفسه
 واما بأمر أوحى اليه وأخرجهم منها بهيئة شنيعة بعضهم بالحديد وبعضهم
 مربوط بالجلال فباتوا في منزل السوباشاء . ثم أطلقوا صباحا بعد أن
 ضرب كل واحد منهم سبع عشرة ضربة . ثم لم يلبثوا أن ظهر الحق
 وعاد الحال الى ما كان عليه أولا بعد يومين أو نحوها

« وورد في سنة (٩٥٠) في موسم الحاح صحبة الركب الشامي
 الى مكة حكم سلطاني بمنع القهوة وابطالها والزام باعها بمنع التسبب
 فيها وابطال محالها ... ثم تعددت بيوتها على غير مبالاة من الولاة
 وشربت في تلك السنة جهاراً . وكذلك منعت بالقاهرة مراراً فلم
 تطل المدة وعلا منارها ولم يزل أمرها ظاهراً وتعدان بيوتها واقفاً
 مشتهراً . ويشربها العلماء والصلحاء وأمائل الفقهاء ويقر عليها أهل

الافتاء والتدريس ويواظب على شربها من وصف بالفضل . . والذي أقوله ان الحق الذي لا مرأ فيه ولا شبهة تعارضه وتنافيه أنها في حد ذاتها حلال وبها نشاط على العبادة لا يشوبه نقص أو اختلال «

وحسب القارىء هذه المختارات من الكتاب وكلها تدل على ان معظم الفقهاء والحكام حاولوا الى منتصف القرن العاشر الهجري تحريمها في مصر والحجاز مستندين في ذلك الى الدين ولكن بيوت القهوة « تعددت على غير مبالاة من الولاية » وأبى الجمهور أن يتنيد بفتاوى الفقهاء أو تتطع الحكام واحتفظ بحريته في تناول الطعام والشراب . وحرية الاكل من الحريات التي قد نستعين بها ولكن اذا اعتبرنا المبدأ نجد أنها ليست دون الحريات الأخرى قدراً لأنها تستند في الواقع الى حرية الفكر

الجمهور والاضطهاد

موضوع هذا الكتاب هو اضطهاد الحكومات للناس . ولكن قد يكون الجمهور هو الباعث للحكومة على الاضطهاد كما رأينا في الاندلس . وقد يعمد الجمهور أيضاً الى أن يأخذ الامر بيده مباشرة ويضطهد الخارجين على عاداته في الدين أو غير الدين في حين تكون الحكومة متساهلة راضية بوجود هؤلاء الخارجين

فالبيض في الولايات المتحدة يضطهدون السود ويقتلونهم ولا تنوى حكومات الولايات على حماية السود منهم . والرومانيون يضطهدون اليهود في رومانيا كلما سنحت فرصة لانتهاك أموالهم . وكان الأتراك الى وقت قريب يختصرون عدد الارمن بالسيف ويمنعونهم من التزايد المفرط . وفي كل يوم نسمع عن مشاجرات تقع بين الهنودوين والمسلمين في الهند وتنتهي أحيانا بقتل عدد كبير من الطرفين

وهذا الاضطهاد لا يمكن معالجته بالقوانين فانه قائم على درجة الثقافة الفاشية في الامة ومقدار ما فيها من تعرضات وعصبيات قديمة . لان القوانين تسج عن تأديب الجمهور اذا لم يكن من ورائها رأي عام يدعمها ويؤيدها . فاذا كان هذا الرأي العام يروج التعصب ويدعو الى الاضطهاد فان الحكومة بكل ما فيها من نيات حسنة لا تستطيع الاصلاح الا بنشر الثقافة وقشع غيوم الخرافات من

رؤوس الجمهور . وهذه طريقة بطيئة ليست فيها سرعة الامر والنهي
التي تنسب بها القوانين

وماذا يمكنك مثلا ان تقول في قصة الطيب المسلم الذي يرفض
ان يعلم غير المسلمين ؟ ليس في استطاعتك ان تتهم الاسلام بتعصبه
لان هذا التعصب قد يرجع الى مزاجه الشخصي اذ لم يقل الاسلام
قط ان العلم حرام على غير المسلمين . فقد ذكر « طبقات الاطباء »
عن رضي الدين الرجي الطيب ايام الملك العادل انه « لم يقرء في
سائر عمره من اهل الذمة سوى اثنين لا غير . . . بعد ان ائقلا
عليه بكل طريق وتشفعا عنده بمجبات لا يمكن ردها »

وكذلك لا يمكننا ان نخوض في موضوع كراهة الامم المختلفة
اليهود . لان هذه الكراهة قائمة على عصبية واعر اض قديمة تحتاج
الى تربية طويلة لقشعها عن العقول

ولكن يجب ان نذكر ان الحكومات مؤلفة من الجماهير . وقد
تكون من صفوة الجماهير ولكنها تبقى مع ذلك متأثرة بروحها تحسب
لها وتقدر عواقب غضبها وتتملقها باضطهاد من ترغب في اضطهاده .
وقد اضطهد دريفوس حديثاً في فرنسا لفرط ضغط الجمهور الذي
يكره اليهود للحكومة . وكانت حكومات الاندلس تضهد اليهود
وتضطهد العلماء تملقاً للجمهور

وبهذه المناسبة يحسن بنا ان نذكر المذبحة التي أصابت نحو أربعة
آلاف يهودي في أسبانيا سنة ٣٥٩ هـ على أيدي جمهور جاهل
استفزته العاطفة الدينية . فقد كان باديس أمير غرناطة قد استوزر
يهودياً يدعى ابن تغزالة . قالف ابو اسحق الفقيه قصيدة حض

فيها قبيلة صنهاجة على اليهود وأغراها بقتلهم . قال نفح الطيب: « وهي قصيدة طويلة . فثارت صنهاجة على اليهود وقتلوا منهم مقتلة عظيمة وفيهم الوزير المذكور (ابن نغزالة) فأراح الله البلاد والعباد ببركة هذا الشيخ (ابو اسحق الفقيه) الذي نور الحق على كلامه باد »
ويقول أبو اسحق الفقيه هذا في قصيدته المشثومة :

ألا قل لصنهاجة أجمعين بدور الزمان وأسد العرب
مقالة ذي ثقة مشفق يعد النصيحة زلفى ودين
لقد ذل سيدكم ذلة تقر بها أعين الشامتين
تخير كاتبه كافراً ولو شاء كان من المؤمنين
فمر اليهود به واتخوا وتاهوا وكانوا من الارذلين
ويقول في الاغراء بقتل الوزير وطائفة اليهود :

فبادر الى ذبحه قربة وضح به فهو كبش سمين
ولا ترفع الضغط عن رهطه فقد كنزوا كل علقمين
وفرقت عراهم وخذ ما لهم فانت أحق بما يجمعون

فهذا مثال من تعصب الجماهير وسفالة أديب انتهت بمأساة فظيعة وقد كان جمهور الاندلس أغبي جمهور في العالم الاسلامي كله قد ركبته الفقهاء واستغلوه لمصالحهم مع أن حكام الاندلس وأمراءه كانوا على غاية بعيدة من التسامح . وذلك في حين أن الجماهير المسلمة في الشرق كانت مسألة موادة . وحياة المعري وحدها تكفي برهاناً على ذلك . فان هذا الاديب العظيم عاش الى الشيخوخة الهنية في بلده « المرأة » ولم يلاق من الجمهور أو الحكومات المسيطرة عنتاً مع ما كان يمكن ان يؤاخذ عليه ويكون كافياً للحكم عليه بالقتل . فقد شك في الدين

وأعلن شكوكه في آيات عديدة تنوَّلت عنه وشاع عنه الكفر
والإلحاد ومع ذلك لم ينله أذى . ويحسن بنا هنا أن ننقل شيئاً من
أقواله لكي يبارضها القارئ بمقتلة اليهود في أسبانيا . فالدين الذي
كان يخضع لسلطانه ذلك الأديب السافل أبو اسحق الفقيه هو نفسه
الدين الذي كان يخضع لسلطانه أبو العلاء المعري . وإنما اختلفت
الثمرّة لاختلاف التربة

فما يروى عن المعري ويؤاخذ عليه قوله :

قلّم لنا صانع قديم قلنا صدقم كذا نقول
ثم زعمتم بلا زمان ولا مكان الا فقولوا
هذا كلام له خبي معناه ليست لنا عقول

وقال عنه ياقوت : « كان متهماً في دينه يرى رأي البراهمة
لا يرى افساد الصورة ولا يأكل لحماً ولا يؤمن بالرسل ولا بالبعث
والنشور »

ومما يؤاخذ عليه المعري قوله يخاطب الله :

أنهيت عن قتل النفوس تعمداً وبعثت تأخذها مع المملكين
وزعمت ان لها معاداً ثانياً ما كان أغناها عن الحاليين
وأيضاً قوله :

إذا ما ذكرنا آدمأ وفعله وزويجه ابنيه فبنتيه في الحنا
علمنا بان الخلق من نسل قاجر وان جميع الخلق من عنصر الزنا
وأيضاً قوله :

هفت الخنيقة . والنصارى ما هتدت ومجوس حارت واليهود مضله
اثنان أهل الارض : ذو عقل بلا دين وآخر دين لا عقل له

فكل هذه أقوال صريحة في الكفر لم يتحرك لها الجمهور أو
السلطان الا حركة ضعيفة جداً ترى بعضها في يتين من قصيدة
القاضي أبي جعفر الزوزني يقول فيها :

كلب عوى بمعة النعمان لما خلا عن وبقة الايمان
أمعة النعمان ما انحيت اذ اخرجت منك معة العميان

وقد مات المعري سنة ٤٤٩ هـ

فجمهور الشرق كان قد تربى ونشأ على التسامح وكان فقهاؤه قد
تثقفوا بعض الشيء بثقافة الفلاسفة والادباء فلم يجدوا حرجاً في
أقوال المعري يستوجب العقوبة الصارمة . في حين ان جمهور
الاندلس كان مطية الفقهاء يوجهونه الى آية ناحية يريدونها .
والشرق والغرب كانا يؤمنان في ذلك الوقت بدين واحد هو الاسلام
ويجب ألا ننسى أيضاً ان السهروردي قتل بامر صلاح الدين بعد
وفاة المعري بنحو ١٤٠ سنة . ولعله لم يقل نصف ما قاله المعري
من التنديد بالاديان والحمل عليها . ولكن صلاح الدين كان رجلاً
كردياً غير مثقف فاستطاع الفقهاء أن يؤثروا فيه

وخلاصة هذا الفصل :

- (١) ان تهور الجماهير وتعصبها لا يمكن ان يعزى إلى الدين .
لان الدين يحتاج الى ثقافة لا تصل اليها الجماهير . وهذه الجماهير
تتأثر باعتبارات عديدة الدين واحد منها فقط . فالفرنسيون مثلاً
يكرهون اليهود الا ان اعتبارات أغلبها وطنية تجارية
- (٢) ان التعصب يرجع إلى القابض على السلطة الدينية وفهمه
للدین يختلف باختلاف ما هو حاصل عليه من الثقافة . فالدين

المسيحي الذي تؤمن به أوروبا الآن والذي يقول المؤمنون به بالتساح
هو نفسه الدين الذي كان يقول المؤمنون به بعدالة أحكام محكمة
الفتيش في القرون الوسطى . والاسلام الذي تساح في وجود
المرري هو نفسه الذي توسل به الفقهاء لقتل السهروردي

الجزء الثاني

حرية الفكر في العصور الحديثة

ارهاصات النهضة الأوروبية

الارهاص لفظة شرعية معناها تلك الخوارق أو الكرامات التي يأتينا النبي قبل أن تبلغ نبوته سن الرشد أي قبل أن يستتم حقوق الدعاية الى دينه الجديد . ولكل حركة اجتماعية في العالم ارهاصات تتقدمها وتدل عليها وتكاد تنطق بها . فلنشورة الفرنسية الكبرى ارهاصات واضحة في صيحات فولثير وديدرو وروسو . ونحن الآن نعيش على أبواب انقلاب اجتماعي خطير نرى ارهاصاته في التقدم الآتي للصناعات وفي الدعاية الاشتراكية التي هي نتيجة هذا التقدم وأيضاً في تقدم البيولوجية التي ستتحكم في المستقبل القريب في نظام الزواج والعائلة

والآن يجب أن نلقي نظرة على القرون الوسطى في اوربا لتبين فيها ارهاصات النهضة الكبرى التي يتوابع المؤرخون على أنها بدأت في ختام القرون الوسطى سنة ١٤٥٣ عند سقوط القسطنطينية في يد الأتراك

ولقد سميت القرون الوسطى بحق القرون المظلمة . فهي تمثل العصور التي ساد فيها الجهل والتعصب اوربا والتي زالت فيها ثقافة الاغريق . وصار العلم أو مسخ العلم مقصوراً على الرهبان في الاديار وكانت معارف هؤلاء مقصورة على الآداب اللاتينية وعلى شيء قليل من نظريات اقليدس وعلى ما ترجم من العربية الى اللاتينية عن

ارسطوطاليس وافلاطون . وأولهما طبيعي وثانيهما الهي . وكان اساتذة تلك العصور يجهدون أنفسهم في رياضة الفلسفة على ان تكون مطية للدين . وقد رiestت فلسفة ابن رشد وفلسفة تلميذه ابن ميمون لهذه الغاية . وكان علم الرهبان قائماً على النقل والجدل والالفاظ بعيداً عن الابتكار يعنى اكبر عناية بدرس آباء الكنيسة ويهمل الاهمال كله اية نزعته نحو الاستقلال في الفكر . والنزعة هي كل شيء في ثقافة الامم فهي التي تقرر وجهتها وتعمل لرقبها أو انحطاطها وتقديم العلم أو تأخيرها . فاذا كانت النزعة في الامة هي النقل والجدل اللفظي فانها لا تكتشف شيئاً في عالم الفكر واذا صادفها اكتشاف لم تقصد اليه لم تنتفع به . ففي القرن الثالث لليلاد مثلاً عرفت البوصلة وعرفت العدسة . ومع ذلك بقي هذان الاكتشافان عدة قرون يسمع بهما الناس ولا يحاول أحد أن يضع عنهما « نظرية » وعرفت أشياء مهمة مدة القرون الوسطى عن التشريح والفلك والنبات ولكن لم يحاول أحد أن يجمع هذه الاكتشافات في نظريات . والنظرية في العلم اداة اقتصادية لا يستهان بها تجمع المعارف المشتتة في قاعدة واحدة وتفتح الباب لايجاد قاعدة اخرى فتتقدم بذلك العلوم . ولكن نزعة القرون الوسطى كانت كما قلنا قائمة على النقل والمعارف يجمع ويحفظ لحدمة الدين

وكان العرب في اسبانيا قد اشتغلوا بالكيمياء واعتمدوا على التجربة في خلط العناصر والمركبات فاحتدوا الى معرفة جملة أشياء كباوية . وكانت شهوة المال هي الغاية من هذه التجارب التي كانت ترمي الى احالة المعادن الخسيسة الى ذهب . وانتقلت عدوى هذه الشهوة

من اسبانيا الى اوربا فاخذ العلماء والمشعوذون يشتغلون بالتجارب العلمية فكانت هذه نزعة جديدة اكتسبتها اوربا من عرب الاندلس. ونحن نرى أثر هذه النزعة في روجر يكون (مات سنة ١٢٩٢) - وهو أول عالم من القرون الوسطى نحس فيه بالروح العلمية. فقد قال عن العلوم التجريبية : « ان جميع العلوم ما عدا هذا العلم اما انها تستعمل الجدل لاستنتاج النتائج مثل العلوم النظرية واما انها هي نفسها استنتاجات عامة ناقصة . والعلم التجريبي وحده يحقق الى درجة الكمال صحة ما يمكن الطبيعة أو الفنون أو الحدايع عمله . فهو وحده يعلمنا كيف نقف على غباوات السحرة كما يعلمنا المطلق كيف يميز بين الصحيح والخطأ من الجدل »

أليس هذا ارهاصا بالنهضة العلمية ؟ ولم يقنع يكون بالكلام. فانه انكب على بوائقه يحلل ويخطط الاجسام ويقال انه صنع نوما من البارود استخرجه من الفحم وتنبأ باختراع البواخر والميكروسكوبات . وكان يحض الطلبة في اكسفورد على تعلم العربية والاعريقية والعلوم الطبيعية مما استحق لاجله أن يتهم بمزاولة السحر وان يحبس عليه ١٤ سنة بحكم البابا والسكينة

هذا في العلم . ولكن النهضة الدينية كان لها ارهاصا ايضا في شخص ويكلف الذي مات سنة ١٣٨٤ فانه ترجم النوراة الى الانجليزية وتجراً على أن يضع مبدأ خطراً خلاصته ان كلمة الانجيل هي أساس المسيحية ولا عبرة بما يقوله السكينة مما يخالفها ويكون ويكلف كلاهما انجليزي ولكن الشرارة التي قدحاها

استطارت الى اوربا . ففي سنة ١٤٠٠ نجد كاهناً بوهيمياً في براغ
ينشر على الناس مذهب ويكلف . هذا الكاهن هو جون هس الذي
قتل سنة ١٤١٥ . وعلم البابا بنشاطه في الدعوة الى مذهب ويكلف
فامر في سنة ١٤١٠ باحراق كتب هذا الراهب الانجليزي وحكم على
هس بالحرق . وحدث في سنة ١٤١٥ انه رحل الى كونستانس
(في المانيا) ليشترك في مناقشات المجمع الكنسي . فلما بلغ المدينة قبض
عليه الكهنة وحاكموه وقضوا عليه بالقتل لهرطقته . فقتل دون أن
يستغفر أو يبدي أقل ضعف . واحرقت كتبه أمامه قبل قتله

ومما هو ذو مغزى أن ثورة ويكلف وثورة هس لم تقتصر على
الاصلاح الديني فقط . فان الاول أحدث ثورة بين الفلاحين في
انجلترا . والثاني أحدث حركة وطنية في بوهيميا . لان العين اذا
انفتحت للفساد في احدى نواحي النظام الاجتماعي امتد بصرها
لسائر النواحي . والنفس اذا زعت نزعة النقد للدين لم يرضها التسليم
بسائر الفضاخ في الحكومة أو التفاوت الاقتصادي أو غير ذلك .
ولذلك نجد أن النهضة الاوربية لم تكن نهضة دينية فقط بل كانت نهضة
أدبية وعلمية وعملية أيضاً . وانما كان أساس هذه النهضة الرغبة
في اصلاح الدين وكف رجاله عن أذى الناس . ومتى تحرراً الانسان
على أن يقف في وجه آلهته لم يبال بعد ذلك بالقيود بل سرعان ما
يحطما وينطلق حراً قد خلع عنه مآثور السلف وأخذ ينظر بعين
النقد لكل شيء

النهضة الاوربية

شملت النهضة الاوربية جملة مناسحي النشاط الفكري . فقد كان لسان حال الناهضين في الدين يقول : « اشدوا الحق في الكتاب المقدس ولا تبالوا بالكهنة والكنيسة »

ولسان حال الناهضين في الادب يقول : « انشدوا الحقيقة في كتب القدماء وخاصة الاغريق ولا تبالوا بالكتاب المقدس »
ولسان حال الناهضين في العلم يقول : « دعنا مما حفظناه عن ارسطوطاليس وجالينوس واعمد الى بوتقتك وجرب وخذ مشرطك وشرح »

وبعبارة أخرى نقول ان النهضة بأنواعها قد استقت روح التجديد من ثلاثة مصادر :

١ — الادب وقنونه من الاغريق القدماء . وقد ابتدأت دراسة الاغريقية بعد ان ماتت في اوربا نحو الف سنة في ايطاليا ثم انتشرت عند ما استولى الاتراك على القسطنطينية فهجرها الرهبان وكانوا يدرسون هذه اللغة

٢ — العلوم التجريبية من عرب الأندلس

٣ — دراسة الكتاب المقدس من العبرانية والاغريقية

ولكن كان هناك للنهضة دافع آخر يدفعها الى العمل فني به سد طريق التجارة بين اوربا وآسيا باستيلاء الاتراك على سوريا ومصر

فان مصر وسوريا عهما الخراب لسد هذه الطريق وعدم انتفاعهما
 بمرور التجارة بين القارتين . ولكن اوروبا انتفعت بعباوة الاتراك
 فعمدت الى اكتشافاتها الجغرافية العظيمة . ويمكن ان يقال ان هذه
 الاكتشافات كانت نتيجة النهضة . وهذا صحيح . ولكنها كانت ايضاً
 دافعاً آخر يجريء الناهضين في العلم والادب والفلسفة والدين على
 التفكير الحر الجريء . فان الراهب العالم الذي كان يدرس كتب
 القديس أوغسطين وينظر اليها نظرة الاحترام التي ينظر بها إلى
 الكتب المقدسة تززع لإيمانه به وبغيره من القدماء عند ما رأى انه
 كان يحزم بان القول بوجود ناس في الجهة الاخرى من الكرة
 الارضية هرطقة لان هذه الجهة لم ير سكانها المسيح الذي جاء لجميع
 البشر . ألم ير هو ان كولبوس قد اكتشف اميركا سنة ١٤٩٢ وان
 فاسكو دي غاما قد بلغ جزائر الهند سنة ١٤٩٩ ؟

ولم يكن الشك في آباء الكنيسة فقط بل تعدى الى
 ارسطوطاليس نفسه . فقد كانت كلمة ارسطوطاليس هي العليا تهبط
 الروس في تفسيرها ولا تستطيع معارضتها طول مدة القرون الوسطى
 وحسبك دليلاً على مكانة هذا الفيلسوف ان الرشدين والميمونيين
 كان لكل منهم فلسفة تعارض إحداها الاخرى . وكانت كتابهما
 مع ذلك قائمة على أساس فلسفة ارسطوطاليس . كأن اقوال هذا
 الاغريقي العظيم اصبحت ناموساً طبيعياً يفهمه الناس ولا يستطيعون
 إنكاره وان كانوا يختلفون في تفسيره . فقد كان يقول بان الارض
 مركز الكون . وعاشت هذه العقيدة نحو الف سنة حتى كانت النهضة
 الاوربية . فاتا نجد نقولا كاسا الذي مات سنة ١٤٦٤ يعلن عن

شك فيها في هواده وضعف بقوله : « لقد فكرت كثيراً وظني ان
الارض غير ثابتة وانها تتحرك كما تتحرك الكواكب . . . واطن
انها تدور حول محورها مرة كل يوم »
ولم يضطهد كاسا هذه الظنون الخطيرة لان رجال الدين لم
يفطنوا لمرماها البعيد

المطبعة

اعتدنا رؤية الكتب والصحف نقتنيها ونقرأها بل نظرنا
لكثرتها ولقلة أمانها حتى ليكاد يتعذر علينا أن تصور زمناً كان يعيش
فيه الناس بلا كتب أو صحف مطبوعة . ومع ذلك فإن هذا كان
الواقع الى قبل القرن الخامس عشر . ولم يكن فن الطبع نفسه مجهولاً
فان الشرقيين والغربيين كانوا يعرفون الاختام منذ زمان بعيد
ويطبعونها على المراسيم والمنشورات . وكانت أوراق الكوتشينة معروفة
تباع للناس مطبوعة قبل أن تخرج طباعة الكتب بأكثر من قرن .
ومع ذلك لم يفكر أحد في طباعة الكتب الا في قرن النهضة ، القرن
الخامس عشر . وانما كان ذلك لان نزعة النهضة لم تكن بعد قد
أشربت بها النفوس . والانسان يعنى عن أبسط الاشياء ما لم تملك
نفسه نزعة خاصة تجعله ينقب ويبحث ويتساءل ويشك ويحرب .
وكان الناس في أوروبا مدة القرون الوسطى لا يعرفون من العلم
سوى ما قاله السلف الصالح يقضون أوقاتهم في تفسير أقوالهم على نحو
ما يفعل بعض الشرقيين الذين هم نكبة الشرق الآن .
وتنسب الطباعة الحديثة الى جوتنبرج الالماني الذي مات سنة
١٤٦٨ . فهو الذي صنع الحروف المنفصلة وطبع بها عدة كتب
لا يزال يوجد منها للآن في متحف ميوز توراو مطبوعة باللاتينية
ومعجم لاتيني وجزء من تقويم . وهذه أشياء ضئيلة القيمة في ذاتها

ولكن جوتمبرج أشعل شرارة لو كان علم الرجعيون بمبلغ النار التي ستؤججها فيها بعد لو أدوا المطبعة في مهدها . فإنه ما جاء القرن السادس عشر حتى انتشرت المطابع وصارت الكتب تخرج منها بالآلاف وائحة الخط رخيصة الثمن فاقبل عليها الجمهور يستبهر بهذه المعارف التي كانت قبلاً وقفاً على الأغنياء . ورأى الكهنة أنهم أمام تيار قوي من الثقافة يكاد يطموهم ويفرقهم فالفوا الجامع لحرمان الناس من قراءة الكتب التي لا توافق الكنيسة على نشرها . وكانوا ينشرون أسماء هذه الكتب فيما يسمى « القائمة » أو « الدليل » ولكن هذه « القائمة » بدلا من أن ترد الناس عن قراءة هذه الكتب كانت تحثهم على اقتنائها . وكان الطباعون في ألمانيا وهولندا يعشون وكلاءهم لكي يبعثوا عن الكتب الواردة بقائمة الحرم فينسخونها ويحملونها الى مطالبهم في شمال أوروبا ويطعمونها . وكانت « قائمة » الكنيسة أكبر اعلان للكتاب . وصار للمطابع الشهيرة في أوروبا وكلاء يقيمون في رومية وينسخون الكتب الواردة بالقائمة وينفذونها الى مطالبهم مغتبطين بتحريم الكنيسة لها لأن هذا التحريم كان أكبر ضمان لرواجها

ويطول بنا الكلام إذا أردنا ان نتبع الاضطهادات التي نالت المؤلفين والطباعين من الكنيسة والحكومات . بل آلة الطباعة نفسها وهي قطع مؤلفة من جماد لا يحس نالت شيئاً من الاضطهاد لأنه كان يحكم باغلاقها كأنها جسم حي ينشر الفساد بين الناس ويعاقب بتعطيله . ولكن « قائمة » الكنيسة واحراق الكتب واضطهاد المؤلفين وجبس الطباعين وتعطيل المطابع كل هذه لم تستطع ان تمنع الثقافة

من الانتشار لان فكر الانسان وشهوته للتطور يأيدان الا ان يشقها طريقاً من وسط الاضطهاد نحو الحرية والسمو . وخير ما يقال عن الطباعة ما قاله ملتون الشاعر الانجليزي سنة ١٦٤٤ قاتنا نحن في مصر ما زلنا في حاجة الى ان نفهم هذا الكلام . فقد تكلم ملتون عن مراقبة الطباعة وقال انها تؤدي « إلى تسييط الثقافة ووقف المعارف وذلك ليس فقط بتعجيز كفاياتنا وثلمها في شخص ما نعرفه بل ايضاً بإعاقة الاكتشافات الجديدة التي كان يمكن ان تكتشف سواء في الحكمة الدينية او الحكمة المدنية » وإذا كان تيار الحقيقة « لا يتدفق مأوّه ويسير قدماً فانه يأسن ويستحيل بركة كدرة قواها التجانس والتقاليد » . ثم يضرب المثل بالقطار التي بها رقابة على المطبوعات ويقول : « انظر إلى ايطاليا واسبانيا هل هما احسن حالا بمثقال ذرة او هل هما اشرف او احكم او اطهر بما اكتسبته كل منهما من قسوة محكمة التفتيش في معاملتها للكتب ؟ » وأيضاً : « اعطني الحرية في ان أعرف وان اقول وان أناقش كما يبلي علي ضميري قبل ان تعطيني أية حرية اخرى »

ونحن الآن في سنة ١٩٢٧ لم نبلغ بعد حرية الطباعة . فالى الآن نحاكم الخالفات البسيطة التي يرتكبها الصحفيون امام محاكم الجنايات ويحرمون بذلك من حق يناله اللص والسكر والبغي . ونحن لان نحتاج الراغب في انشاء جريدة ان يجتاز بعدة عراقيل كثيراً ما تمنعه من تحقيق غرضه . في حين ان الراغب في فتح قهوة او من يتجر بالخمر لا يجد مثل هذه العراقيل . وحرية التمثيل لا تزال لئلا نحت مراقبة الحكومة

البروتستانتية

نجحت البروتستانتية لأنها جاءت في وقت كان قد آن فيه ان
تصح . فقد خرج قبلها كثيرون على رومية طوائف وافراداً
ولكنهم لم ينجحوا لان الزمن لم يكن قد نضج بعد للنجاح
نجحت البروتستانتية لشيئين :

١ — لان البابوية كانت قد طمت وطفت بحيث كان الكهنة
يبيعون للناس غفراناتهم من خطاياهم . وايضاً كان الناس قد سئموا
المظالم التي ارتكبتها محاكم التفتيش

٢ — ظهور مبدأ القوميات سبب آخر للنهضة البروتستانتية .
فان الملوك والامراء الذين كانوا يحكون اوربا في شمال الالب كانوا
يفارون من سلطة البابا ويميلون إلى الاستقلال منه ورأوا ان في
الانفصال الديني من كنيسة رومية زيادة في تقوؤهم وسلطانهم
فروجوا لذلك الدعاية البروتستانتية في بلادهم

وصاحب الدعاية البروتستانتية هو لوثر وُلد سنة ١٤٨٣ ومات
سنة ١٥٤٦ وهو الماني الدم والمنشأ والوطن بدأ حياته راهباً ثم صار
أستاذاً للفقه في جامعة وتبرج . وفي سنة ١٥١٧ جاء المدينة راهب
يبيع الغفرانات فاعلن لوثر ان هذا العمل يناقض المسيحية . وعقدت
على اثر ذلك مؤتمرات من الكهنة نوقش فيها لوثر فأصر على تخطئة
كنيسة رومية وطبع ثلاث رسائل يوضح فيها مذهبه وينتقد البابوية

وأذاع البابا منشوراً سنة ١٥٢٠ يمجّد فيه آراء لوثر . فأخذ لوثر
هذا المنشور وأحرقه على الملأ في وتبرج

وصح عندئذ في أذهان الألمان أن النزاع بين لوثر وبين البابا
هو نزاع بين الحرية والتقيّد وبين القومية والشيوعية المسيحية
فانضموا إلى لوثر . وفي سنة ١٥٢١ ترجم لوثر التوراة والانجيل إلى
الألمانية . وكان لا يقرأ قبلاً إلا في لغة الشيوعية المسيحية ، اللغة
اللاتينية . وفي سنة ١٥٢٥ قطع الطريق بينه وبين رومية بأن تزوج
راهبة . وعاش عيشة هنية إلى أن مات في سنة ١٥٤٦

والآن ماذا ربح العالم من خروج لوثر على كنيسة رومية ؟
كان أول الرابحين الكنيسة الكاثوليكية نفسها ، كنيسة رومية . فانها
عندما رأت الصدمات تتوالى عليها وأوربا ينشق نصفها منها ويعمل
على إزالتها من الوجود اضطرت إلى الاعتدال والضبط والاصلاح
فالفت بيع الغفرانات ونزلت محكمة التفتيش عن بعض قساوتها وضبط
الباباوات أنفسهم فلم يعد يزوس الكنيسة أمثال بورجيا . واصطلح
حال الرهبان وظهرت شيعة اليسوعيين الذين كانوا مثالا للهمّة في
خدمة الدين والعلم معاً

وكان ظهور البروتستانتية ربحاً للحرية الفكرية لانها وإن كانت
قد ظلمت وطفّت ايضاً إلا أنها لم يكن بها « محكمة تفتيش » ولا قتل
ولا إحراق ولا مصادرة مما كان فاشياً وقتئذ . ثم أن وجود مذهبين
سهل على الناس الجراءة على دماوى الكنيسة وحرر البحث الديني
بعض التحرير من القيود الاستبدادية التي كان يضعها البابا . ثم أن
ترجمة التوراة والانجيل للغات أوروبا الحديثة جعل الناس يدرسونها

وينقدونهما لانهما كانا قبلاً وقفاً على من يعرف اللاتينية . اما الآن .
فان كل بروتستانتي صار يمكنه الدرس والنقد مادام يقرأ لغة بلاده
وليس من شأنا ان نين الفرق المذهبي بين البروتستانتية
والكاثوليكية . وانما خلاصة ما يمكن أن يقال في ذلك ان الكاهن
في الكاثوليكية وسيط بين المسيحي وربه أما في البروتستانتية فهو
مرشد فقط

أراز موس

في هذا الفصل وفي بضعة فصول تالية سنترجم بحياة طائفة من
زعماء التفكير كل منهم يمثل طرازاً خاصاً من هذا التفكير من عهد
النهضة الى القرن الثامن عشر. وفي خلال هذه التراجم سيري القارئ
مناظر عدة للكفاح بين الفكر الانساني الذي يبني الانطلاق والحرية
وبين القيود التي وضعها الجمود لحبسه وكبحه

ويجب أن نضع في أول قائمة هؤلاء الابطال أراز موس الذي
وُلد سنة ١٤٦٦ ومات سنة ١٥٣٦. فانه كان يمثل الزعة الى الدرس
والثقافة. وليس شيء يعمل للحرية الفكرية ويضمن بقاءها ويحث
على الدفاع عنها مثل الثقافة الواسعة المتشعبة لان الوقوف على الاراء
المختلفة والمتناقضة يشبع القلب بروح التسامح وكرامة التعصب

وُلد أراز موس في هولندا وكان يشبه دافنشي أحد رجال النهضة
أيضاً في ايطاليا من حيث أن كليهما كان ثمر السفاح. وتربى في مدارس
هولندا وأديارها ثم رحل الى باريس ومنها الى انجلترا حيث أقام
باكسفورد مدة عرف فيها توماس مور صاحب الطوبى المشهورة
وهناك تعلم اليونانية. ثم ارتحل الى القارة ثانياً وطاد الى كبردج
بانجلترا فدرس اليونانية. وأخيراً قر قراره في بازل في سويسرا
وأخرج فيها معظم مؤلفاته وكان يرتحل عنها ثم يعود اليها حيث مات
سنة ١٥٣٦

ورأى أرازموس في حياته انقلابين عظيمين في الافكار أولهما
 اكتشاف أميركا سنة ١٤٩٢ وثانيهما ترجمة لوثر للكتاب المقدس سنة
 ١٥٢٣ وكان هو نفسه جديراً بهذا العمل الاخير بل كان أجدر من
 لوثر به لانه كان أثقف منه وأعرف باللاتينية واليونانية . ولكن
 نزعته كانت أميل للثقافة والدرس منها الى الكفاح والمصادمة بل
 يمكن أن نقول انه كان جباناً يخشى النار التي كانت تعد للمهرطيقين .
 فكان يصادق الكاثوليك والبروتستانت معاً ويعيش في ايطاليا حيث
 محكمة التفتيش كما يعيش في المانيا حيث كانت تبلغ الحماسة للمذهب
 الجديد درجة التعصب المؤذي . وكان تنقله هذا بين المذهبيين ثم ثقافته
 الواسعة في أدب الاغريق والرومان القدماء وأيضاً روح الجراءة
 الذي ابتغته في النفوس اكتشاف أميركا كل هذه جعلته يقول بالتسامح
 ويدعو اليه

واكبر ماثر أرازموس طبعه للانجيل سنة ١٥١٦ باللغة اللاتينية
 تقابلها الاغريقية صفحة بعد صفحة . فانه بهذا العمل افتتح عصراً
 جديداً لدرس الانجيل درساً تاريخياً دقيقاً . ثم أنه محص كتب القدماء
 وحررها من نسخ النساخ وأعاد طبعها فابنت في النفوس ذوق الدرس
 لهؤلاء القدماء . أما عن التأليف فانه لم يضع سوى كتاب واحد هو
 « مدح الجنون » وسائر حياته قضاء في تحرير الكتب القديمة
 و « مدح الجنون » هذا من الكتب الفريدة التي أثرت آراء
 كبيراً في عصر النهضة . فانه وضعه على طريقة « دون كيشوت »
 وضمنه المحن والتهمك عن الاوضاع والانظمة السائدة في عصره تكلم
 فيه عن تنطع العلماء وجهل الجهلاء ولم يترك فيه أحداً ذا مكانة من

البابا الى الرهبان ومن الملوك الى الجنود حتى أذاه بغمزة وعرض به .
وعبرة الكتاب التي يستخرجها القارىء منه أن العالم حافل بالاغلاط
والمساوىء وأنه يحسن بنا أن نتساح لأنه ليس لاحد منا أن يعز
بعلمه ويقيه به على الناس . وأنه خير لنا أن ننظر الى الانجيل ليس
باعتبار أنه شريعة للناس تسن لهم نظام الحكم والمعيشة بل حسبنا
منه أن يكون مرشداً لنا في الاخلاق

ومن الناس من ينقم على أرازموس أنه كان مع تشبعه بروح
العصر ومع معرفته بفضائح زمانه لم يعمد الى الثورة كما فعل لوثر .
وقد أجاب هو على ذلك بقوله أنه « لو امتحن لفعل مثلهما فعل
بطرس » أي أنه ينكر سيده وينكر الحق حقناً لدمه . والحقيقة أن
مهمة الرجل كانت مقصورة على نشر الثقافة والنقد فهو أديب درس
والف وعمم المعارف ولم يكن خطيباً يكافح ويناضل

رابليه

ولد رابليه في اقليم تورين في فرنسا سنة ١٤٩٠ ومات سنة ١٥٥٣ وتعلم في مدارس الرهبان في فرنسا وسلك في سلك الرهبانية الى أن بلغ الاربعين حين جحد حياة النسك وخرج الى الدنيا سنة ١٥٣٠ . وما يؤثر عنه مدة تلمذته أنه اكب على الاغريقية فتعلمها وضبطت في صومعته عدة كتب لهيرودوتس وغيره فطرد من الدير وانتقل الى دير آخر أخف رقابة منه

وخرج من الرهبانية وهو في الاربعين فتتلمذ من جديد ودرس الطب في مونبليه ونال لقب الدكتورية بعد سبع سنوات سنة ١٥٣٧ والتحق بمستشفى ليون وهناك اخذ يحرر الكتب القديمة ويطبّعها على نحو ما كان يفعل ارازموس . وزار ايطاليا والمانيا ثم عاد الى باريس ومات سنة ١٥٥٣

ويمتاز رابليه على ارازموس بشيء آخر غير حب الثقافة والدرس ونشر الكتب القديمة وذلك انه زرع نزعة علمية فاخذ يدرس التفسير . وكانت الكنيسة تنكر هذا العلم انكارها للتوسع في درس القدماء إذ كانت تحشى من القدماء روح الحرية التي كانت تنسم بها كتب الاغريق والرومان كما كانت تحشى ايضاً نبش النسخ الاغريقية القديمة للكتاب المقدس ومعارضتها بما كان شائعاً منه . وكانت ايضاً تحشى الروح العلمية لما فيها من نزعة التجربة وإثبات

حكم الواقع على حكم التقاليد

ويعزى إلى رابليه اكبر حادث في الادب الفرنسي فانه في سنة ١٥٣٢ مجرأ ووضع اول كتاب باللغة الفرنسية العامة . وكان قد مضى على فرنسا اكثر من الف سنة لا يقرأ فيها من الكتب سوى ما كانت لغته باللاتينية . فكان الفرنسي إذا اراد ان يخرج من الأمية وجب عليه ان يتعلم هذه « الهيروغليفية » . يتعلمها متعسراً ويقرأها متعسراً ويرطنها مع الرهبان رطانة قلما يستطيع ان يؤدي بها ابسط افكاره . فاذا خرج من الدير او من المدرسة تكلم مع بني وطنه بالفرنسية . فكان يفكر برأسين : رأس يشافه به الناس في الاسواق والمزمل والحقول ولغة هذا الرأس هي الفرنسية . ورأس يحتفظ به للكتب والدرس والثقافة ولغة هذا الرأس هي اللاتينية . ووضع رابليه كتاباً بلغة العامة هو كتاب « حياة جرجنتوا وابنه بنطجرويل واقوالها واعمالها » وهو اسطورة عن عملاقين تخيلهما رابليه من عالم الوم لكي يحمل بهما على عالم الحقيقة وغايته أن يثبت ان الاصل في طبيعة الانسان طيبة العنصر وصدق النظر وحمية الحكم وأنه لا يفسده سوى التقاليد والقيود التي يضعها الدين . ومع ان الكتاب خيالي اللهجة والاشخاص فان جامعة السوربون جحدته وحكم برلمان باريس باحراقه . ولم يضطهد رابليه باكثر من ذلك فان اللهجة التي اتخذها في رواية أسطوره كانت حائلاً دون محاكمته

وتتحصن خدمة رابليه للحرية الفكرية في انه :

- ١ — أطلق الذهن الفرنسي من قيود الاداء اللاتينية وجعل
الفرنسية لغة الثقافة والدرس
- ٢ — نزع نزعة علمية بدروس التشريح
- ٣ — سار في النهج الذي احتطه قبله أرازموس بدروس القدماء
وتوسيع الذهن بالوقوف على فلاسفة الاغريق والرومان وتحرير كتبهم
- ٤ — وضع الطبيعة البشرية أمام التقاليد الدينية وآثر الاولى
على الثانية

سوزيني

سبقت ايطاليا سائر الامم الاوربية في ترويج النهضة . وكانت ايطاليا خاصة تمتاز في طبع الكتب او نسخها من سائر الاقطار . ففي القرن السادس عشر بينما كان لا يوجد في إنجلترا سوى ست عشرة بلدة بها مطابع وبألمانيا عشرين كان بايطاليا مائة بلدة تحتوي كل منها على مطبعة تعمل ليل نهار جادة في طبع الكتب ونشرها على الناس . وكان الامراء الذين يروجون العناية للنهضة في ايطاليا عديدين منهم البابا نقولا الخامس ومنهم الفونس أمير نابولي ومنهم أميرة مديتشي ومنهم البابا ليون العاشر . فان كل هؤلاء وغيرهم كانوا يكترون الكتب لنسخ الكتب القديمة من الاديار لمكتابهم أو كانوا يأمرؤن بطبعها ونشرها على الناس . وامت إليها اقاارئ العربي يجب أن تذكر ان أول ما طبع من الكتب العربية في العالم انما كان في ايطاليا بامر باباوات رومية

ولكن مع ان ايطاليا تولت زعامة النهضة مدة طويلة واخرجت من مطابعها مئات الكتب التي كانت محبوسة في أديارها ونشرتها على الناس فانها لم تتأثر قط بالنهضة الدينية بل بقيت كما كانت كاثوليكية وعاشت فيها محكمة التفتيش إلى سنة ١٨٧٠ . وبرجع ذلك إلى اقامة البابوية في رومية وتسلمها على البلاد بحيش جرار من الكهنة والرهبان . فقد كانت رومية منذ القرن الرابع المسيحي

إلى الآن معسكر النصرانية الاكبر ينضوي إلى لوائها جميع الاولياء
لهذا الدين

ولكن مع جدوبة التربة الايطالية لبذور الاصلاحات الدينية
نجد ان شهوة التطور الديني قد تملكك بعض الافراد والاسر في
ايطاليا . واسرة سوزيني تعد في طليعة هؤلاء نشأ منها اثنان عمل
كلاهما للتحرير الديني في ايطاليا . وسنقع بترجمة واحد من هذه
الاسرة هو فوستوس سوزيني .

ورث فوستوس عن جده ضيعة صغيرة ولم يتزوج إلا بعد ان
بلغ الحسین فاستطاع بذلك ان يعيش مستقلاً يرصد وقته للدرس خالياً
من هموم العائلة والمماش . وزار فرنسا واقام في ليون مدة ثم عاد
إلى ايطاليا سنة ١٥٦٣ . واجتاز في عودته بمدينة جنيف فرأى
حكومة كالفرن وكيف تكون المسيحية عند ما تستحيل شريعة يتعامل
بها الناس مما سنشرحه بعد . وامضى بعد ذلك ١٢ سنة في خدمة
إحدى اميرات أسرة مدينتي المدعوة إيزابلا . ثم غادر ايطاليا إلى
بازل في سويسرا حيث اكب على ترجمة المزامير الى اللغة العامية
الايطالية واخذ في تأليف كتاب عن حياة المسيح . وقد اطلق على
كتابه اسم « المسيح الخادم » وهو اسم ذو مغزى يدل على الروح
الجديدة التي صار ينظر بها الناس إلى المسيح وإلى الكنيسة . فان
المسيحية كانت الى هذا الوقت ديانة تمثلها كنيسة قوية تسيطر على
عقول الناس واجسامهم وتتخذ هيئة السيد امام العبيد . ولكن
فوستوس اراد ان يضع المسيح موضع الخادم للناس وان يعود بالناس
الى ديانة المسيح التي نجبدها في الانجيل ديانة التواضع والتساع

والخدمة العامة لا ديانة بولس الشائعة في زمنه ديانة الكنائس
والسكينة ومحام التنقيش

ولم يقع فوستوس بكلمة في كل ما كتبه يمكن محكمة التنقيش ان
تؤاخذ عليها وكذلك لم يذكر كتابه او مزاميره المترجمة في
« الدليل » . فقد كان فوستوس يعيش كما قلنا بما يحمل اليه من ربح
ضيعة صغيرة في ايطاليا . فكان لذلك يحرص على ألا يفضب محكمة
التنقيش التي كان اهون ما عندها من عقاب مصادرة المالك في ملكه .
وعما ساعده على الحذر والحيلة في كتابته انه كان اصم والصمم على
الدوام من دواعي الحذر . وكان من حذره ان يصطنع اسما مختلفا
وان يدور في العبارة ويقنع بالتلميح دون التصريح

وكانت اوربا في ذلك الوقت ميداناً للحماسة الدينية يقتتل فيه
المذهبان القديم والجديد او الكاثوليكية والبروتستانتية . وكانت
الحماسة تغلي احيانا إلى درجة التعصب والاضطهاد . وكانت بولندا
في ذلك الوقت ملجأ للاحرار . فقد كان لها برلمان غريب لا يمكن ان
يصدر عنه قانون ما دام عضو واحد يعارض في إصداره . فكان
هذا النظام مانعاً من اشتراعية شرعية يراد بها اضطهاد أحد

وكان في بولندا طبيب ايطالي قرأ تاريخ المسيح الذي ألفه
سوزيني فاعجب به واستدعاه من يازل إلى بولندا . فرحل من يازل
الى بولندا وقضى فيها سائر عمره الى ان مات سنة ١٦٠٤ وهناك
وضع كتابه « تعليم راكوف » في ضرورة التسامح تقبل منه هذه
القطعة الآتية :

« فلندع كل انسان حراً للحكم على دينه لان هذه هي القاعدة

التي يبسطها لنا « العهد الجديد » ولاتنا نجد تعاليم الكنيسة الاولى
تقول بها . ومن نحن - نحن الاشقياء - حتى نتحقق ونظفيء في
الآخرين نار الروح المقدسة التي اشعلها الله فيهم ؟ هل احتكر
احد منا معرفة الكتب المقدسة ؟ ولم لا نتذكر ان سيدنا الوحيد
هو يسوع المسيح واتنا جميعاً اخوة ليس لاحد منا ان يسيطر على
نفوس الآخرين ؟ وليس من ينكر ان يكون احد منا اعلم من
الآخرين ولكننا نستوي جميعاً في الحرية وفي علاقاتنا بالمسيح »
وهذا كلام بديع ولكنه جاء في غير اوانه فانه عند ما نشر
كتاب سوزيني عن المسيح في كرا كوف حدث هرج واضطراب
في المدينة من العامة كاد يودي بالمؤلف . وكان اكبر ما دما العامة
إلى الاضطراب انكار سوزيني لعقيدة التثليث

موتين

للووسط تأثير في مزاج الشخص من حيث التسامح او التشدد كما ان له تأثيراً في اعتباره للفضائل وقيمة ممارستها . فالتجار مثلاً احرص على انجاز وعودهم من الزراعة والصناع والموظفين . وليس ذلك لانهم اشرف نفساً او ادق ذمة وانما هم يحافظون على وعودهم لان التجارة تتطلب ذلك . ولا نجاح لها الا اذا كانت كلمة التاجر التي يشافه بها تاجراً او معاملاً تقوم مقام الوعد المكتوب . ومن رأى أعمال البورصة وكيف تقطع الوعود فتأتي بالربح او الخسارة فلا يمكن احد الطرفين التخلص منها مع أنها لم تقطع إلا مشافهة ، او من رأى الصاغة وهم ينقلون المصوغات الثمينة من حانوت الى آخر بلا وزن يعجب من مبلغ امانة هؤلاء التجار وخاصة إذا قابلها بما يعرفه عن سائر الافراد من الصناع او الزراع او غيرهم . وليس مرجع هذه الامانة الى فضل خاص يختص به التاجر دون غيره وإنما التجارة في ذاتها تحتاج الى الامانة الشديدة في المعاملة وإنجاز الوعود الشفاهية . ومن هنا امتياز امة تجارية مثل الانجليز بالامانة في المعاملة

ولكن التاجر يمتاز بشيء آخر . وهذا لانه لاحتياجه إلى معاملة جميع الطوائف من جميع الملل يضطر الى التسامح . فصاحب الحانوت الذي ينتظر رزقه من كل غاد ورايح لا يستطيع ان يسب اليهود او

يرفض بيع ما عنده من السلع للمحد أو يأبى أن يبيع في صفقة على يد كافر بدينه لأنه يعرف أن التشدد - ناهيك بالتعصب - يَحصر عدد معامليه في حين هو يرغب في زيادتهم . ولهذا السبب نجد المدن أكثر تسامحاً من الأرياف

وقد نشأ موتين في وسط تجاري . كان أبوه يتجر بالسمن وكانت أمه ترجع في نسبها إلى دم أسباني يهودي فكانت هذه الظروف الخاصة تعمل لكي ينشأ كارهاً للتعصب . ثم رأى أيضاً في حياته مقتلة سان بارتولوميه سنة ١٥٧٢ حين قُتلت الكنيسة الكاثوليكية والحكومة الفرنسية بنحو ٢٥٠٠٠ فرنسي بروتستانتي ورأى أن الكنيسة لم يثب إليها رشدها بعد هذه المقتلة الفظيعة بل تغفلت في الضلال والفساد وانشأ البابا غريغوري الثالث عشر نوطاً في ذكر هذه المقتلة

وولد موتين سنة ١٥٣٣ ومات سنة ١٥٩٢ وتعلم اللاتينية ودرس القانون وتعين قاضياً في المحاكم الفرنسية ثم ساح في سويسرا وإيطاليا وألمانيا ثم عاد إلى فرنسا حيث صار محافظاً لمدينة بوردو . وبعد ذلك عاش في باريس

ويذكر موتين الآن بمقالته التي عالج فيها جملة مواضيع . ومن هذه المقالات واحدة عنوانها « عن حرية الضمير » تكلم فيها عن يوليان الإمبراطور الكافر وجعله مثالا صالحاً للتسامح الذي يجب أن يتصف به الملك أو الأمير حتى يعيش في كنفه جميع الناس مهما اختلفت عقائدهم الدينية

وقد احتاج موتين إلى إدارة الكنيسة فكان يذهب للصلاة

كل أحد يتقي بذلك غضب الكهنة . وكان لا يقول برأي الا بلهجة
الاعتدال في صورة التساؤل : « ماذا نعرف ؟ »
وكان من أثره انه خفف ضغط الكنيسة للناس وطبعت مقالاته
الاذهان بطابع التسامح الذي تنسم به الثقافة الاوربية الآن

برونو

في سنة ١٦٠٠ في رومية المدينة الخالدة في اليوم السابع عشر من فبرايرُ جمع كدس كبير من الحطب . واخرج من السجن رجل كان قد قضى فيه ست سنوات . وكان الرجل شاحب الوجه نحيل الجسم مضت عليه أيام وهو يُؤخذ من سجنه الى محكمة التفتيش فيطلب منه كهنه المحكمة أن يجحد مقاتته في المسيح والله والقيامة . فيرفض الرجل . فيعاد الى السجن ثم يعاد استجوابه فيصر الرجل على الرفض . وأخيراً تحكم عليه محكمة التفتيش بالاحراق . فيسمع الحكم وهو هادىء مطمئن ويخرج من المحكمة الى النار التي أعدها شياطين الانس وهو يقول لكهنه المحكمة : « لعلكم أيها القضاة وأنتم تنطقون بهذا الحكم تحسون من الفزع والرعب اكثر مما أحس أنا عند سماعي له »

ويساق عندئذ الى النار فلا تمضي دقائق حتى يصير رماداً هذا الرجل هو برونو الايطالي وُلد سنة ١٥٤٨ واستشهد سنة ١٦٠٠ . نشأ في نابولي وترشح للرهبانية ورسم راهباً دومينيكياً . ثم وقع له انه لا يؤمن بالانجيل فهجر ايطاليا وجاب أقطار أوروبا بطراً على البلدة فيقيم بها أياماً أو أشهراً حتى اذا علت الشرطة بحجبه أعلنوه بتركها فيرحل عنها الى غيرها وهو على وجل متصل من الكسب والمصادرة . وذلك لأن برونو كان يختلف عن سقوه من

رجال الحرية الفكرية من حيث الجراءة والقلو . فبينما كان اولئك ينكرون بعض العقائد في الانجيل كان هو ينكر الانجيل كله ويجاهر بعدم ربوبية المسيح ، فلم يكن يلتقي غير النظر الشر من جميع المسيحيين المتعصبين والمتساعحين الكاثوليك والبروتستانت . وبينما كان رجال النهضة يقولون بالرجوع إلى الاغريق كان هو ينكر على جميع القدماء اي سلطان الفكر ويقول مع دلاراميه الفرنسي :
« دعوا الموتى يدفنون موتاهم »

ومضى برونو في رحلته فاقام اشهرأ في تولوز ثم انتقل الى باريس وهناك تعين موظفاً في سفارة فرنسا بلندن فرحل إلى لندن ثم عاد الى المانيا ومنها قصد إلى براغ . وفي كل هذه البلدان لم يجد احداً يحميه من الكبس والطرد . وكانت شهرته تسبقه فلا تكاد قدماء تطان احدى البلاد حتى يرى مندوب الحكومة يستعجله في الرحيل . ولكنه طول هذا الوقت كان لا يهدأ عن الكتابة يتهم بالدين ويحمل على المضطهدين وتجري على قلمه مثل هذه العبارات الخطرة : « ليس للحكومة حق في ان تعين للناس تفكيرهم » او : « ليس للهيئة الاجتماعية ان تعاقب بالسيف اولئك الذين ينشقون عن عقائدها الشائعة »

وكان لارسطوطاليس في عهده سلطان يشبه سلطان الدين حتى كان الطالب في جامعة اكسفورد يغرم بغرامة قدرها عشرة شلنات اذا هفا هفوة تخالف تعاليم هذا الفيلسوف . وكان برونو قد اخذ يدرس الفلك فكان يكفر بتعاليم ارسطوطاليس في الفلك ويجاهر بتأييده لنظريات كوبرنيكوس . وكوبرنيكوس هذا من رجال

النهضة الذين جحدوا فلك القدماء وقال بان الارض تدور هي
وسائر الكواكب حول الشمس

وعلى ذلك كان كفر برونو مزدوجاً بالانجيل وبالقدماء . فما هو
ان يم شطر البندقية وهدأ بها اياماً حتى كبسه رجال محكمة التفتيش
وحملوه الى رومية حيث بقي اكثر من ست سنوات يعاني مرارة
السجن والآلام . وفي ختام هذه الآلام اشعلت النار امام جمهور من
اهل رومية يظف به وهو يمشي اليها بقدم ثابتة

ولكن الدرامة لم تتم فصلاً . فان برونو تقدم الى النار سنة
١٦٠٠ وقلبه معمور بايمانه بنفسه وبالحقبة لا تدفع له عين ولا
ترجف له يد . وبعد ٣٠ سنة من احراقه كان البابا بيكي لان اهل
رومية قد اقاموا تمثالا لبرونو في المكان الذي احرق فيه . . .

وهكذا يُكتب الانتصار للحرية على الاستعباد

وليس يجدي القارىء ان نسرد له عقائد برونو في العلم والدين
لانه هو نفسه لم يستشهد من اجل هذه العقائد بالذات بل من اجل
حقه في الحرية الفكرية في ان يعتقد ما يشاء . وانما نقول انه كان
يمتاز بمسحة « حديثة » على عقائده فكان يقول بأن النجوم شمس
حولها كواكبها تدور مثلما تدور ارضنا وسائر الكواكب حول الشمس .
وكان يقول ان الله هو روح المادة وان الكون غير متناه . وكان
يقول كما قال ابن رشد من قبل ان الدين انما تقصد به منفعة العامة
فقط . اما العلماء ففي غنى عنه بملهم

الدين حريّة

ليس هذا الكتاب دعوة الى كراهية الدين وانما هو دفاع عن حرية الشخص في اختيار دينه كما يراه في مرآة ذهنه وضميره . وبعبارة أخرى نقول ان الدين يؤذي الناس اذا كانت الحكومة تسوهم اياه لانه يقف حاجزاً دون حرية التفكير وحرية الاعتقاد

وليس انسان يستطيع أن يعيش بلا دين ما لم يكن ابله أو مغفلاً لان الدين ليس في الحقيقة سوى استقرار الفرد على علاقة ما بينه وبين الكون أصله وغايته وما فيه من ناس وحيوان . فدعاة الدين يجب أن تكون قوة داخلية نابعة من الذهن تؤمن بها ايماناً بالحقائق العلمية المجربة وليس يجوز أن تكون سلطة خارجية تأمرنا بالايمان فتؤمن فاذا لم تؤمن عوقبنا بالجلد أو الحبس أو القتل

ثم يجب أن نذكر ان العقائد التي تأمر بها سلطة خارجية وتطالبنا بممارستها لا يمكن أن تكون سوى قواعد . والقاعدة جامدة جمود الحروف المؤلفة منها كلماتها . ولكن حياة الانسان دأمة التطور . والتطور هو التحول بالانتقال من حال الى حال . فنل هذه العقائد اذن يجب أن تتناقض مع الحياة وتعارض مع رقي الانسان . الا اذا اتيح لها علماء يقومون بتفسيرها بحيث لا تتناقض روح الزمن . اما اذا لم يتح ذلك فإنه يجب عندئذ اما أن تجمد الامة وتموت واما أن تخلع هذه العقائد عنها . ونحن في هذا الفصل سنعرض لاثنتين

حاول كل منهما ان يجعل الدين شريعة جامدة
وأول هذين الاثنين هو كالفن الذي وُلد سنة ١٥٠٩ ومات
سنة ١٥٦٤

وهو رجل فرنسي اعتنق البروتستانتية وهو في سن الشباب
وتحسس لها ودرس القانون وعاش في باريس ثم رحل الى بازل حيث
وضع كتابا عن المسيحية . ثم انتقل الى جنيف ولكن أهالي هذه
البلدة لم يطبقوا حماسه وطرده فذهب الى ستراسبورج ولكنه لم
يقطع طويلا بعيداً عن جنيف فان حزبه قوي وتكاثر واستدماه الى
المدينة . وكانت الدعوة من البلدية ومن الكهنة ومن الاهالي فلم ير
كالفن بداً من الاستجابة لدعوتهم . فعاد الى جنيف وشرع في
برنامج عجيب

انما يجب أن نعرف أنه في جميع أحكامه الخاطئة كان مجتهداً
اجتهاد الفزالي كلاهما ينوي في قلبه الاخلاص . وانما الخطأ جاء
لكليهما من النظر الديني لاحوال هذا العالم . فقد عرفنا من نزاهة
الفزالي أنه ترك منصبه في المدرسة النظامية وترك عائلته ونسك نحو
عشر سنوات والآن يجب أن نعرف من نزاهة كالفن أنه عندما مرض
بالمرض الاخير الذي مات فيه رفض أن يقبل مرتبه لأن المرض منعه
من أن يخدم به حتى يستحقه . وعند ما مات سنة ١٥٦٤ قال فيه
البابا يوس الرابع : « ان قوة هذا الهرطيق ترجع الى أنه لم يكن
يألي بالمال »

ويجب أن نذكر ان عصر كالفن كان عصر الحدة الدينية . ففي

السنة التي خرج فيها كالفن من احضان الكنيسة الكاثوليكية سنة ١٥٣٤ اسس اغناطيوس لويولا فرقة اليسوعيين للدفاع عن المذهب القديم . ورأى العالم الاوربي أن عصر الحجة قد مضى وان الظفر سيكتب للجاد في دعوته . فما هو ان هذا كالفن في جنيف حتى شرع يكتب للناس شريعتهم الجديدة ويفحصهم ويسائلهم عن المذهب الجديد يجمعهم كل عشرة معاً يأخذ في تعيين ما يجب وما لا يجوز ان يؤمنوا به . وبعد ذلك اقمع مجلس المدينة بطرد جميع من يؤمن بالكاثوليكية ثم الف مجلساً يشبه محكمة التفتيش يفتش ضباط الناس فمن رؤي أنه يعتقد من العقائد ما ينافر مذهب اهل جنيف طلب منه ان يبجد عقائده فاذا رفض اخرج من المدينة ومنع من الاقامة فيها . ولكن المرطقة لم تكن العلة الوحيدة للعقاب . فان كلمة واحدة ينطق بها على سبيل الفكاهة رجل يحضر عرساً وقت كتابة العقد أمام الكاهن كانت تكني لعقابه بالحبس . واليك شيئاً من المحرمات التي حرّمها كالفن على اهل جنيف : الرقص والغناء واللعب بالكوتشينه والمقامرة ولبس الحرير

وهذا كله لأن كالفن أراد ان يجعل المسيحية شريعة مدنية جامدة . ولكن جنايته التي تضعه في صف السفاحين هي قتله لسرفيتوس . فقد كان هذا الرجل اسبانياً تربى في فرنسا ودرس الطب والفلك والاغريقية والعبرية وقاده سوء بحثه ان يدرس اللاهوت . واهتدى في ابجائه الطبية الى معرفة الدورة الدموية . ثم ذهب في ابجائه الدينية الى أن عقيدة التثليث عند المسيحيين وهي

ان الآب والابن والروح القدس اله واحد خطأ لا أصل لها وبلغ من سداخته وسلامة نيته ان كتب الى كالفن خطابا يرجوه ان يأذن له بدخوله الى جنيف لكي يلتقي به ويتناقش معه في موضوع التثليث ولكن كالفن لم يبعث اليه برد ولا بدعوة . وكان سرفيتوس في ذلك الوقت في ليون بفرنسا وعرف عنه انكاره للتثليث فقبضت عليه محكمة التفتيش وأودعته السجن ولكنه لعله لا تعرف استطاع أن يهرب . وذهب سرفيتوس الى جنيف ولكن لم يمض عليه يوم حتى قبض عليه وشرع في محاكمته للهرطقة . ومضت على المحاكمة ٧٢ يوما قضى عليه في نهايتها بالاحراق . وفي هذا الوقت عينه أرسلت محكمة التفتيش في ليون الى جنيف تطلب سرفيتوس المهرطيق لكي يحرق في ليون . ولكن كالفن رفض تسليمه وأراد أن يرى بعينه هذا الحضم العنيد يتقل على الحجر

وأحرق سرفيتوس وهو لا ينزل عن كلمة واحدة مما فاه به ودوى في العالم عندئذ أن البروتستانتية لا تختلف عن الكاثوليكية بشيء وأنها تفتش ضامائر الناس وتضطهد وتقتل وان محاكمها الدينية لا تمتاز من محاكم التفتيش ولثودع الآن سرفيتوس وقاتله السافل الخالص كالفن ولتُنظر بمثل آخر كيف يكون الدين اذا صار شريعة جامدة

١١ انكسرت شوكة الكاثوليكية بظهور لوثر وخروجه على البابا صار الناس يتجرأون على مساءلة انفسهم وتفتيش ضمائرهم عن العقائد القديمة وصاروا يجتهدون ويعلنون آراءهم . وحوالي سنة ١٥٢٠

ظهر احد الامان واخذ يدعو الناس إلى وجوب تعميدهم مرة أخرى عند ما يبلغون سن الشباب . لان التعميد في سن الطفولة كما هو المتبع بين النصارى لا يفيد الدخول في النصرانية إذ ان الطفل لا يعقل العقائد . فاذا اردنا ان تؤمن حق الايمان بالمسيحية ينبغي ان نعيد تعميدنا في الشباب . وكانت فرقته تسمى لذلك « المعيدون للتعميد »

وكان هؤلاء « المعيدون » يمتازون من سائر المسيحيين بالسير على حرف الانجيل يقولون بشيوعية المال وبالامتناع عن الحرب ونحو ذلك من الآراء المزعجة للدول والكنائس معاً . وفي سنة ١٥٣٤ كثر هؤلاء « المعيدون » في مدينة مونستر الالمانية فطردوا اسقف المدينة واستولوا على الحكومة وشرعوا ينفذون الانجيل والتوراة ويمضون احكامهما في الناس فجعلوا الدين بذلك شريعة مدنية جامدة وافتتحوا للسكان المساكين عهد خراب لم يره العالم من قبل او من بعد .

وكان احسبهم في مذهب « الاعداء » رجل خياط يدعى يوحنا كان يعمل للخياطة في النهار فاذا كان المساء انتفض نبياً ينطق بكلمات الانجيل والتوراة كأنهما لم ينزلا إلا لاجله وحده ولا يفهمهما احد غيره . فلما شرع المعيدون في تقلد الاحكام تناولوا كنائس الكاثوليك فهدموها وجعلوا اديار الرهبان مساكن للفقراء ثم جمعوا جميع ما في البذرة من الكتب عدا الانجيل والتوراة فاحرقوها كلها ثم نظروا حولهم فاذا بالمدينة بعض جماعات لا تزال تصر على الايمان

بغير ما يؤمن به هؤلاء المعيدون . فلم يكن بأسرع من أن قبضوا عليهم وأغرقوهم أو قطعوا رؤوسهم

فلما زال من المدينة رجس المراطقة ونجاسة الكتب ولم يبق بها سوى الميعدين الاطهار والانجيل والتوراة تفكر يوحنا الخياط فالتمع في ذهنه خاطر جليل وهو أن يحكم مولستركا كان سليمان الحكيم يحكم مدينة اورشليم . فذهب الى سوق المدينة وأقام عرشاً ثم تبوأه . ثم قسم سكان المدينة اثني عشر سبطاً كما كانت أسباط اسرائيل . ثم تذكر أن سليمان الحكيم لم يقتصر على امرأة واحدة فاضاف زوجات اخرى على زوجته . وكان لسوء حظه حسن الذكوة جيد الفهم للتوراة فقاده ذاكته الحسنة وفهمه الجيد الى انه كان لسليمان الحكيم سراري اخرى غير زوجاته . فالتخذ الملك الخياط سراري اخرى غير زوجاته

وكانت الحكومة السابقة المطرودة قد جمعت جيشاً وحاصرت المدينة ومنعت عن مولستركا القمون مما حولها فعم القحط . ولكن الملك لم يكن يبالي بذلك فكان يقعد كل يوم على عرشه في السوق ويأخذ من الفنى ويعطي المحتاج ويمسك الحسام لقتل الخالفين . ولما رأى القحط يزداد أمر الاهالي بزراعة الشوارع . ولكن المحاصرين لم يمهلوا السكان الى وقت الحصاد فانهم فتحوا المدينة بعد حصارها بخمسة أشهر وقبضوا على الخياط ووضعوه في قفص وطاقوا به ثم قتلوه أشنع قتلة

كل هذا حدث سنة ١٥٣٤

والآن يجب ألا تضحك أيها القارئ فان هذه الدراما نفسها

سُملت في أم درمان منذ أربعين سنة فقط وكان بطلها المهدي . فانه
أحرق جميع الكتب ما عدا القرآن وامتاز من يوحنا الخياط بان عدد
قتلاه وقتلى المهديين بهديه قد اربى على مائة الف مصري وسوداني
أما الذين هلكوا بغير سلاحه فقد اربى على الملايين

قتال الكاثوليك والبروتستانت

عند ما نقرأ الآن الصحف نجد معظم الاخبار خاصة باضرابات العمال والتعاون والتفانيات والبولشفية والاشتراكية ونحو ذلك وكلها تدل على أن المسائل الاقتصادية هي الشغل الشاغل لاذهان السياسة الآن. ولكن الحال كانت تختلف عن ذلك في القرنين السادس والسابع عشر فان الذي كان يشغل الاذهان في ذلك الوقت هو المسائل الدينية. وكانت مع ذلك تشغلهما بحدة وشدة. فاقنا نسمع الآن عن دسائس صحيحة أو مزعومة يدسها البولشفيون للانجليز وعن هياج العمال يقتل فيه واحد أو اتمان. ولكن في ذلك الوقت كانت تنشب الحروب فيقتل فيها الآلاف وتخرب البلاد فيهلك سكانها بالملايين وكل ذلك من أجل الدين ومن الكراهية المتبادلة بين الكاثوليك والبروتستانت ولكن قبل أن نذكر الحروب للذهبية والتنافس الحزبي بين الكاثوليك والبروتستانت يجب أن نشير الى ما كان من نتائج التنافس السلمي بينهما. فان كل طائفة صارت تغار على أبنائها وتحشى من تسرب العقائد الفاسدة الى قلوبهم فكانت لذلك تؤسس المدارس لتلقين الصغار بالعقيدة الصحيحة. وظهرت فرقة اليسوعيين سنة ١٥٣٤ لهذا الغرض فانها عندما رأت نشاط البروتستانت خشيت أن تتضعض السكنديسة القديمة أمامهم. فتأسست لهذا السبب المدارس اليسوعية وكانت سنداً عظيماً استندت اليه الكاثوليكية. وحسب القاريء

ان يرى الآن نشاط اليسوعيين في مصر وسوريا ليقبس عليه نشاطهم في القرن السادس عشر في أوروبا . وحركة انشاء المدارس الحديثة ترجع الى ذلك العهد

ثم يجب ألا ننسى أيضاً ان انشاء المدارس قد روج الطباعة لان المطابع أصبحت تجد في الكتب المدرسية مادة تعيش منها . وأيضاً هنا يجب ان نضرب المثل بنشاط المدارس اليسوعية عندما في طبع الكتب

هذه هي بركات المنافسة الدينية السلبية . أما نكباتها وكوارثها في الاضطهادات والحجازر والحروب . ولكن يجب ان ننبه القارئ الى انه كانت هناك اعتبارات أخرى في الحروب الدينية غير الدين وأول هذه الكوارث ارسال فيليب ملك أسبانيا جيشاً على هولندا لاجناد الحركة البروتستانتية . فقد قام في رأس فيليب انه حامي دمار الكاثوليكية فينما كانت محكمة التفتيش في أسبانيا تطارد المغاربة كانت جيوشه تحرق المدن وتقتل الناس في هولندا . وكان ذلك سنة ١٥٧٢ وهي السنة التي ذبح فيها نحو ٢٥٠٠٠ بروتستانت في فرنسا في عيد سان بارتولميه

وانهزم فيليب في هولندا . فجهز أسطولاً لمقاتلة الانجليز والهولنديين معاً سنة ١٥٨٨ . وهنا يتضح للقارئ ان الدين كان تعة وتكأة يتكء عليها فقط ولكن القصد هو الفتح . وقد انهزم الاسطول الاسباني وأخذت هولندا وانجلترا تستوليان على ممتلكات أسبانيا في آسيا

ولكن أعظم الحروب الدينية بعد الحروب الصليبية هي حرب

السنين الثلاثين التي بدأت سنة ١٦١٨ وانتهت بخراب ألمانيا تقريباً سنة ١٦٤٨ . ففي هذه الحرب حاول الامبراطور فرديناند الثاني وهو من أسرة هابسبرج ان يمحو البروتستانتية من ألمانيا فأرسل عليها جيوشه تخرب وتدمر حتى يقال ان خمسة أسداس القرى والمدن الألمانية خربت وان الاهالي الذين كانوا ١٨ مليون نفس نزلوا الى أربعة ملايين

ودخل جوستافوس أدولفس الاسويجي فدمر جيوش الامبراطور ثم استحوالت هذه الحرب الدينية الى حرب سياسية صريحة . فانضمت فرنسا الكاثوليكية الى الاسويجين البروتستانت لقتال الامبراطور . ودخلت دنمارك البروتستانتية الحرب ولكن لا لقتال الكاثوليك وانما لقتال الاسويجين البروتستانت . وكانت نتيجة هذا الخراب العظيم الذي نال أوروبا ان الناس عرفوا قيمة التسامح لا جأ فيه بل خوفاً من عواقب التعصب

جاليل

وُلد جاليل سنة ١٥٦٤ ومات سنة ١٦٤٢ . وحياته كفاح متصل مع القدماء الذين أخذ على عاتقه هدمهم ومع الكهنة الذين أوشكوا أن يجعلوا خاتمة حياته مثل خاتمة حياة برونو . ولكنه توفى هذه الحثالة بان رضي بان ينكر ما قاله

كان جاليل ايطالياً نشأ في أسرة شريفة وربي التربية العالية التي كان يحصل عليها أبناء الاشراف في ايطاليا . وقد أبدى من الذكاء والميل الى الدرس ما جعله أستاذاً في جامعات ايطاليا في الرياضة والميكانيكات . وحدث في سنة ١٦٠٩ أنه سمع بان أحد البلجيكيين قد اخترع زجاجة اذا نظر من خلالها جعلت الشيء البعيد قريباً فكتب على درس هذا الاختراع واخترع التلسكوب وأخذ في درس الفلك . واخترع جاليل شينين آخرين أيضاً كان لها اكبر الاثر في النهضة العلمية وهما الميكروسكوب والترمومتر . وربما لم يكن لهذه المحترقات في نظر الكهنة من القيمة في زمنه مقدار ما كان لتخطئته لارسطوطاليس في زعمه بان الاجسام الثقيلة أسرع في السقوط من الاجسام الخفيفة . فقد كذب جاليل هذا الزعم واثبته بالتجربة بان التي جسمين أحدهما خفيف والاخر ثقيل من قمة برج يزا فوق الاثمان في وقت واحد على الارض . واستنتج جاليل أن سرعة السقوط انما تتوقف على بعد المسافة لا على ثقل الجسم . وكذب ارسطوطاليس أيضاً في زعمه بان

الارض مركز الكون . وقد كان لارسطوطاليس من الحرمة في الكنيسة ما يكاد يشبه حرمة الانجيل

وزرع جاليل زعة علمية قائمة على التجربة فاستعمل تلسكوبه الجديد في كشف السماء فعرف بذلك من النجوم نحو عشرة أضعاف ما كان معروفاً منها بالعين المجردة . وأظهره تلسكوبه أيضاً على القمر فآخذ يرصده ووجد أن وجهه « يشبه جداً سطح الارض » فيه السهل والجبل . واكتشف أقماراً لجوهر ثم استنتج أن هذا الكوكب يشبه الارض . ووقفه تلسكوبه أيضاً على بقع الشمس التي لا يزال نحن حائرين في ماهيتها . وكانت كل هذه الابحاث تقوده الى ما يقوله الآن علماء الفلك وهو أن الكواكب والقمر قد تكون مأهولة بالناس مثل الارض . وهنا بدأ الكفاح بينه وبين الكنيسة

وذلك أن الكتب المقدسة قد جعلت الارض مركزاً للخلقة ووجدت من أرسطوطاليس تأييداً لهذا القول فأكبرت تعاليمه في هذه الناحية وعولت عليها . ولكن جاليل وجد أن هناك من الكواكب ما هو اكبر من الارض فاستنتج أن الحياة لا يمكن ان تكون امتيازاً خاصاً بالارض وانها كما نشأت هنا يجوز أن تكون قد نشأت هناك وبلغ محكمة التفتيش في ايطاليا هذه المهرطقة الجديدة سنة ١٦١٦ فكتبت الى الكردينال بلارمين تأمره « ان ينهي جاليل عن هذه الآراء وفي حالة رفضه يؤمر بالكف عن تعليم هذه الآراء او الدفاع عنها اوحق البحث فيها . وفي حالة مخالفته يسجن » وسكت جاليل . فان شبح النار التي اوقدت لبرونوسنة ١٦٠٠ كان لا يزال قريباً ولم يكن جاليل يستمرى نار الاستشهاد . فلما كانت

سنة ١٦٣٠ ألف كتاباً عن الفلك وذهب الى البابا يستأذنه في نشره
وكان موضوع الكتاب المهم هو تعليل حركة المد والجزر بازدياد
حركة الارض اي بدورها حول نفسها وايضاً بدورها حول الشمس.
فاذن له البابا بنشر الكتاب بعد ان اشترط عليه جملة شروط كان
اهمها ان يكتب في ختام الكتاب هذه العبارة : « الله قادر على كل
شيء . وكل شيء ممكن لديه . وعلى ذلك فليس يمكن ان يقال ان المد
والجزر برهان ضروري للحركة المزدوجة للارض بدون تحديد
قدرته على كل شيء »

وقبل جاليل هذه الشروط ونشر الكتاب سنة ١٦٣٢ . ولكن
في السنة عينها هاج رجال الدين ومنعوا نشر الكتاب حتى مع وجود
هذه الحاشية التي يكذب فيها جاليل نفسه . وانهقدت محكمة التفتيش
سنة ١٦٣٣ وحكمت عليه بالسجن ثلاث سنوات وان يتلو المزامير
السبعة مرة كل اسبوع وان ينكر كل ما قال

اما من حيث الانكار فقد كان جاليل سريع الى انكار ما يطلب
منه لانه كان يعرف انه بعد ايراد الادلة القوية على صحة نظريته
ليس من المهم ان ينكر كل ما يطلب منه . لان الادلة هي سبيل
الاقتناع العلمي وهي كلها مثبتة بالكتاب . فهو يتقي غضب الكنيسة
باللفظ ولكن يعتمد على التدليل العلمي في الاقتناع

نزع الشك

القرن السابع عشر هو قرن الشك نشأ فيه طائفة من العلماء والفلاسفة ينكرون طرق القدماء ويقولون بالتجربة ويدعون الى الشك في الحقائق المزعومة حتى تجرب والا فلا يجوز الايمان بها . وابطال هذه النزعة هم :

يكون الذي ولد سنة ١٥٦١ ومات سنة ١٦٢٥

وديكارت » » » ١٥٩٦ » » ١٦٥٠

وسينيوزا » » » ١٦٣٢ » » ١٦٧٧

وهوز » » » ١٥٨٨ » » ١٦٧٩

ولوك » » » ١٦٣٢ » » ١٧٠٤

وكل واحد من هؤلاء جدير بفصل قائم برأسه في كتاب خاص بحرية الفكر . فقد عملوا كلهم لحرية الفكر من التقاليد ومن السلطة . ولكننا سنقتنع هنا بالاشارة المختصرة الى كل منهم وما يمتاز به من خدمة الحرية

وأول هؤلاء هو فرانسيس يكون وهو رجل مثل مميه القديم روجر يكون انجليزي يقول بوجود التجربة وعدم الاعتماد على شيء سواها من كتب القدماء . ووضع كتاباً سنة ١٦٢٠ أوضح فيه طريقته الجديدة . ومما قال فيها : « هناك من الاسباب ما يرجينا بان نجد في بطن الطبيعة من الاسرار الكثيرة ما ليس له علاقة أو

مشابهة بما نعرفه مما هو بعيد البعد كله عن خيالنا وبما لم يعرف بعد»
وفي سنة ١٦٢٧ وضع طوبى تخيل فيها أمثل هيئة بشرية تعيش
وغايتها الاصلية الاكتشاف والاختراع

ولم يكن سيكون ينزع الى الشك في القدماء فقط وإنما كان ينكر
كل ما قالوه حتى تؤيده التجربة . وبينما كان علماء القرون الوسطى
يقضون أعمارهم في درس القدماء والجدل المنطقي الذي يحوم ويدور
حول الالفاظ والفروض كان يكون يفكر في المستقبل ويضع الطرق
التي يجب اتباعها لكي تتقدم العلوم وذلك بأن نذهب الى الطبيعة
رأساً ونحطب أسرارها غير مقيدين بآية سلطة سوى سلطة التجربة
التي تميز الفاسد من الصالح

ويقابل سيكون في انجلترا ديكارت في فرنسا ومن أسماء مؤلفاته
تعرف الروح الجديدة التي أخذت تنفث في عصره وهي روح
الشك . فله كتاب يدعى « قواعد لهداية العقل » وآخر يدعى
« بحث في الطريقة » وآخر يدعى « مبادئ الفلسفة »

ويبين ديكارت فلسفته على الشك في كل شيء ولا يؤمن إيماناً
يقينياً بشيء سوى بالفكر ومن كلماته المأثورة : « اني أفكر فانا لذلك
كائن » وهو يشترط لاقامة بناء الفلسفة الجديدة هذه القواعد الاربعة :
١ — لا يصح قبول شيء على أنه حق ما لم تعرف ماهيته بنائة
الوضوح حتى لا يمكن الشك فيه

٢ — تقسيم المسائل الصعبة الى ما يمكن ان تشتمل عليه من
الاجزاء ليسهل ادراكها

٣ — يبدأ في الدرس من السهل البسيط الى الصعب المركب

٤ — يستوعب البحث ويستقصى ويعم النظر حتى تتأكد باتنا
لم نفس شيئاً

وهذا الكلام يبدو لنا هيناً ليناً ولكنه كان في القرن السابع
عشر ناراً وكبريتاً على رجال الدين . وكان من يتم باعتقاد الديكارتية
بعد كافراً لا غش فيه ولم يكن يقل عن كانوا يتهمون بالداروينية في
القرن التاسع عشر . وقد أمضى ديكارت جزءاً كبيراً من حياته في
هولندا ولا تعرف علة ذلك وربما كان استحسانه لها يرجع الى كثرة
مطابقتها وسهولة وسائل النشر منها

على أن أقامته بهولندا وان لم يتعلم لغتها ولا وضع كتابا فيها الا
بلغته الاصلية أي الفرنسية قد أفادت فان اكبر حواريه كان من
يهود هولندا . وكان يدعى باروخ سبينوزا

ففي أحد الايام وجدت طائفة اليهود المقيمة بامستردام أن واحداً
من أبنائها يجاهر بايمانه بديكارت وبانه لا يؤمن بأشياء في التوراة
والتلمود . ولم يستطع ربانية الطائفة أن يعاقبوه على ذلك لانهم كانوا
قد ارتكبوا جرماً شنيعاً منذ زمن قليل لم يكن قد نسيه بعد أهالي
أمستردام . فلم يكونوا يرغبون في ائثاره هذه الذكري . فقد حدث
أن أحد اليهود البرتغاليين رحل الى هولندا وابي كبرياؤه أن يخضع
للبابية وأن يواظب على الحضور للكنيس فجلده الربانية وأهانته
رجال الطائفة . وفعلت هذه الاهانة في نفسه أفاعيلها فانتحر

فلما وجد الربانية أن سبينوزا قد خرج على آباء التوراة والتلمود
لم يلجأوا الى العنف في اسكاته خشية أن يتكرر حادث هذا اليهودي
البرتغالي ويتسامع أهالي المدينة بما يفعلونه باحرارهم . فقلطفوا وعرضوا

عليه مبلغاً من المال ثمناً لسكوته . فأبى . وقع الربانية بأن لعنوه لعنة
أبدية في الكنيس وخلعوه من الطائفة . وحاول أحد المتعصين أن
يقتله فافحق . وبقي سينوزا باستردام لا يبالي بالتوراة ولا بالخناجر
الغادرين من أبناء طائفته

وأخيراً لجأ الربانية الى حكومة أمستردام لكي تعاقب سينوزا
لأنه لا يكفر باليهودية فقط بل بكل شيء بالله وباليوم الآخر يعلن
شكوكه في أشياء مقدسة يؤمن بها البصاري واليهود معاً . وانعقدت
محكمة نصرانية لمحاكمته على هذه التهمة العمومية ولكنها برأته في
النهاية وقتعت بأن يغادر المدينة مدة شهرين حتى تهدأ العاصفة

وغادر سينوزا أمستردام وعرضت عليه مناصب للتعليم رفض
قبولها لئلا يضطر الى تقييد حريته وارضى الفقر مع الدرس وأقام
في الهاي يصنع العدسات ويبيعها

ومن الصعب أن نلخص في كلمات فلسفة سينوزا التي وضعها في

مجلدات

ولكن يجب أن نقول انها لم تكن من نوع ذلك البحر الطامي
الذي فاضت به كتب الجدل اللفظي العقيم حتى كان مثل عمر الحيام
يؤثر الحمر عليها ويرى أن السكر الحادث من هذه خير من السخف
الذي تقول به تلك المجلدات الضخمة

كان سينوزا يؤمن بأن حدود الاديان أضيق من أن تسع الفكر
الانساني وان هذا الكون المؤلف من ملايين النجوم بكواكبها هو
موطن الانسان الحقيقي . وان الله متحد بهذا الكون وهو فكرته .
وأن حرية المرء لا تتحقق الا بالتخلص من شهواته واتحاده بالله

وفي هذا الوقت عاش هوبز . وهو معلم انجليزي كان يعلم أبناء
الاجنياء ويقضي معهم الاشهر العديدة في أوروبا لانه كان يجعل الرحلة
من شروط التزية . وعرف في رحلاته هذه جاليل وديكارت
ويكون ونزع نزعهم كلهم وان كانت العلوم الرياضية تغلب عليه ثم
أوفى عليهم بدرس الفلسفة السياسية ورأى من اضطهاد طائفة
« الطُهرين » في انجلترا ما ألجأه الى أن ينفي نفسه في أوروبا احدى
عشرة سنة . فقد كان وضع كتاباً في الدفاع عن الملكية وكانت الملكية
في انجلترا في أسوأ حال اذ كان « الطُهريون » قد قتلوا الملك شارل
الاول . وليس يمكن أن نقول ان هوبز دعا الى الحرية الفكرية بل
هو دعا بعكس ذلك الى الخضوع لحكم ملك مستبد . وانما أبحاثه
في أصل الهيئة الاجتماعية وان الانسان كان يعيش في فوضى وتوحش
ثم اتفق الناس على أن يسلموا السلطة لواحد أو أكثر من واحد
لكي يحكمهم ، نقول ان هذه الابحاث فتحت باباً جديداً لتحرير الفكر
بالبحث في أصل الحكومات وغاياتها . وقد قبل البلاط الانجليزي
هذه الآراء وكافأه عليها بمعاش سنوي مدى حياته . ولكن
الكنيسة الانجليزية حكمت بتكفيره لآرائه الدينية واتهمته بالاحاد
وتمّ رجل آخر وُلد في عام واحد مع سينوزا ولكنه أوفى
عليه في العمر بسبع وعشرين سنة حتى عاش اربع سنوات من القرن
الثامن عشر . وهذا الرجل هو لوك

وُلد لوك في انجلترا ووقع له في احد الايام كتاب هوبز في
الدفاع عن الملكية فقرأه . وكثيراً ما تهدم الكتب الموضوعة في
الدفاع عن بعض المبادئ هذه المبادئ نفسها لانها تفتح ابواباً لم

يلجها أحد من قبل . وقد يلجها القارىء فتفتح عينه لاشياء لم تكن مفتوحة لها من قبل ولا يعني عندئذ دفاع المؤلف . فقد نجد فلاحاً ساذجاً يؤمن بالله ايماناً صادقاً يسلم فيه ربوبيته وقدرته وقد تشككه في دينه اذا حاولت ان تثبت له وجود الله بطرق المنطق والجدل . وكذلك كانت الحال في كتاب هوبز في الدفاع عن الملوكة فان القارىء يجد ان هذا الدفاع يجرّحها اكثر مما يؤيدها والعادة ان من يزرع الى الجراءة في نقد الحكومة لا يمكنه ان يتخلى عن هذه النزعة في نقد الدين او الهيئة الاجتماعية او الاخلاق او غير ذلك . وقد قرأ لوك وهو طالب في اكسفورد كتاب هوبز عن الملوكة ورأى كيف ان الطهرين قد قتلوا الملك شارل الاول سنة ١٦٤٩ فتساءل هو : اذا كان للناس الحق في ان يخلعوا ملوكهم المستبدين ويقتلوه ويمحوا استبدادهم فلم يرضون باستبداد الكهنة ولم لا يختار الناس الاديان التي تقرهم ضمايرهم عليها ؟ ولكن لوك وجد ان الجو لا يلائم هذه النزعة وان رجال الدين يتهايمسون بأنه ملحد . فرحل الى امستردام ووضع هناك « خطابات عن التسامح » قال فيها انه لا حق للحكومة بان تدخل في ضمير المرء وتعلي عليه دينه وانما اقيمت برضى الناس واتفاقهم لحماية الافراد وامנם . وكما انه لا يجوز لها ان تعين ما يأكله الناس وما يشربونه كذلك لا يجوز لها ان تعين لهم المذهب الذي يؤمنون به . وقد كانت اوربا قد تقشّرت فيها المذاهب . فقال لوك ينتقد اشتغال الحكومات بالاديان ووجوب تركها للناس احراراً :

« اذا كان للحكومة الحق بان تعلي على الناس كل ما يختص

بسعادة ارواحهم المستقبلة فان نصف الناس قد حكم عليه منذ الآن
بالهلاك الابدي لانه لما كان من المستحيل ان يكون المذهبان صحيحين
فمن المعقول ان جميع من ولدوا في ناحية ما سيذهبون الى السماء في
حين ان من ولدوا في الناحية الاخرى قد قضى عليهم بالذهاب الى
جهنم وبهذه الطريقة يتقرر مصير الانسان ونجاته حسب البقعة
الجغرافية التي اتفق ميلاده فيها .

ومنذ ذلك الوقت اخذت الدعوة الى التسامح تزداد وتقوى
ويكون لها دفعة يجاهرون مثل فولتير وتوم بين يستطيعون انكار
التقاليد مجاهرين بذلك لا يخشون بطش الحكومات ولا الكهنة

جريدة الملك فولتير

وُلد سنة ١٦٩٤ ومات سنة ١٧٧٨

يُحكى عن فولتير أنه قال مرة : « وما عليّ إذا لم يكن لي صولجان ؟
أليس لي قلم ؟ »

وقد حق لفولتير أن يفاخر بقلمه كما يفاخر الملك بصولجانه لانه
إذا كان الملوك مُلك فلفولتير ملكوت . وإذا كان لكل ملك رعية
مؤلفة من جميع الطبقات فلفولتير رعية راقية مؤلفة من رجال الذهن
في جميع أنحاء العالم . وإذا كانت الملوك تتفاضل بالأثر النافع الذي
يتركه حكمها في رعاياها فاي ملك استطاع أن يؤثر في اذهان الناس
بقدر ما أثر وما سيؤثر فيه فولتير ؟

أجل أن هناك ملوكية لا تتبوأ العرش المذهب وتعقد على الرأس
الاكليل المرصع . تلك الملوكية تكون بسعة الثقافة التي يشرف
صاحبها على العالم ماضيه ومستقبله يرسم له مثله العليا ويوجه خطاه
نحوها : فقادة العالم الحقيقيون هم فلاسفته وعلماءه وأدباءه الذين
يرسلون صوتهم الينا عبر القرون فنسمع لهم ونأتمر بأمرهم

وفولتير واحد من هؤلاء الملوك تناول صولجانه فألف به نحو
سبعين كتاباً كلها في الدفاع عن رعيته أي عن رجال الذهن
والمفكرين . ولقد كتب في التاريخ ولكنه لم يبرز على احد من
المؤرخين وكتب في الادب ولكن بين الادباء من يئذه . ولكن له

فضلاً واحداً وهو أنه ارصد قلبه وماله وقوة جسمه الضعيف وجاهه
وكل ما يملك في العالم إلى أثبات حق كل إنسان في الحرية الفكرية
والى مكافحة الظلمة والمتعصبين والاغبياء

ولعلك أيها القارئ قد سمعت عن كاتو ذلك الروماني العنيد الذي
قضى أكثر من خمسين سنة وهو يصبح ويمسي فيقول للرومانيين :
« يجب أن تُدمر قرطاجنة » حتى رأى بعينه تدمير قرطاجنة
وزالت دولة الفينيقيين التي كانت تحيف رومية . فهذا فولتير قد فعل
فعله وقضى عمره وهو يصيح بالعالم الأوروبي عامة وبفرنسا خاصة :
« اسحقوا أهل الخزي » وأهل الخزي والعار هم الذين يضطهدون
الاحرار

والعجب في فولتير هذا أنه حارب الكنيسة الكاثوليكية وهدم
سلطانها على الاحرار وهو مؤمن شديد الايمان بالله . بل لعل ذلك
لم يكن عجيباً . ولم يكن إيمانه إيماناً فلسفياً بل كان إيمان الهوى
والعاطفة . حتى أنه لما قيل له أن جبال الالب كانت في تاريخها الغابر
تحت الماء بدليل اصداف الحمار المنحجرة فيها رفض أن يصدق هذا
القول لأنه ينافي وجود عناية إلهية ترعى خلائق اليابسة وخلائق
الماء . وحدث في حياته زلزال لشبونة ودمرت المدينة فترزع إيمانه
قليلاً ولكن هواه تغلب عليه وعادت اليه عقيدته في الله . وإنما كان
فولتير يكفر بالخرافات التي تروىها الكتب المقدسة وكان أكابر الله
يدعوه إلى الكفر بهذه الكتب

وكانت أوروبا الشمالية في زمنه قد تحررت من قيود التعصب
وخفت فيها وطأة الاضطهاد أو زالت . وزار فولتير انجلترا فرأى

فيها من التسامح غير ما يرى في فرنسا وزار أيضاً ألمانيا واختلط
بفردريك الثاني فرأى فيه ملكاً متسامحاً لا يبالي أي دين يؤمن به
وطاياه ماداموا يدفعون الضرائب ويلتحقون بالجنش . فعزم على محو
التعصب من فرنسا

وكان برناجه مزدوجاً وهو أن يؤلف الكتب في مكافحة
التعصب وأن يهيئ وسائل الدفاع للمتكويين الذين يحاكمون من أجل
عقائدهم . ونحن هنا سنبدأ بالجزء الأول من هذا البرنامج وسنقصر
مهمتنا فيه على نقل أقوال فولثير . قال في كتابه « قبر التعصب » :
« أن من يتلقن دينه بلا فحص يكون كالثور يتقبل الثبر بلا
معارضة »

ويقول في خطاب لولي عهد روسيا :

« أن الدجاجلة هم وحدهم الذين يحزمون ويقطعون . فأتنا
لا نعرف شيئاً عن المبادئ الأولى فن الشطط أن نعين ماهية الله
أو الملائكة أو العقول وأن نعرف بدقة علة خلق الله للعالم في حين
أنا لا نعرف لماذا نرفع ذراعنا كلما شئنا . وليس الشك مما يرتاح له
المراء ولكن اليقين مدعاة الضحك والسخرية »

ويقول في كتابه « التسامح » :

« لا يحتاج المرء إلى براعة فائقة أو فصاحة نادرة لكي يبرهن
على لزوم التسامح بين المسيحيين بل بين جميع الناس على السواء .
وقد تسألني الآن : هل يجب علي أن اعتبر التركي أو الصيني أو
اليهودي أخاً لي ؟ أقول : أجل . ألسنا كلنا أبناء أب واحد وخالق
رب واحد ؟ »

« وقد تقول : هؤلاء الناس يحقرونا ويمتقدون اتنا وثنيون
أقول : اذا كان الامر كذلك فاني اخطئهم وأظن اني ادهش المسلم
أو البوذي واكسر من شره عناده اذا أنا قلت لها ما يلي :

« هذه السكرة التي نعيش عليها ليست سوى نقطة تسير في
القضاء مثل سائر الكرات العديدة الاخرى . . . والالسان الذي
يبلغ طوله خمس أقدام انما هو شيء حقير في هذا الكون . وهناك
في جنوب افريقيا أو جنوب آسيا انسان لا يكاد يرى يقف ويقول
للناس : اسمعوا ان خالق هذه العوالم قد أوحى اليّ فعل هذه الارض
نحو ٩٠٠ مئة صغيرة مثلي ولكن ليس عزيز عند الله سوى ججري
أما سائر الاجحار فالله يكرهها ولن يكون بينها سيداً سوى ججري
» . وعندئذ يسألوني من هو هذا الاله الذي نطق بهذا المراء
فأقول لهم انهم هم أنفسهم يقولون ذلك . ثم اهدى غضبهم »

ويقول أيضاً :

« لكي تدعي حكومة ما الحق في أن تعاقب الناس على اغلاطهم
يجب أن تتخذ هذه الاغلاط هيئة الجرائم . وهي لن تكون جرائم
حتى تحدث القلاقل بين الهيئة الاجتماعية وذلك بأن تؤدي الى
التعصب . وعلى ذلك يجب على الناس أن يتجنبوا التعصب لكي
يستحقوا التسامح »

وأيضاً : « اذا أنت اصررت على أن الكفر بالدين السائد
جريمة فانك بذلك تؤثم المسيحيين الاولين اباءك وتبرر اولئك الذين
تقم منهم اضطهادهم لهم »

ولنتظر الآن الى الجزء الآخر من برنامجي وهو الدفاع عن

المنكوبين الذين نزل بهم اضطهاد رجال الدين والحكومات
 ففي سنة ١٧٦١ حدث أنه كان يقيم في مدينة تولوز رجل
 بروتستانتي يدعى كالاس له حانوت بالمدينة . وكانت تولوز مشهورة
 بتعصبها تحتفل بعيد مقتلة سان بارتولوميه كل عام . ومع ذلك استوطنها
 كالاس هو وعائلته وكان في جراته هذه متهوراً قد افترط في التفاؤل
 وحدث ان أحد أبناء كالاس تمذهب بالكاثوليكية واعلن الاب
 امام جيرانه أنه لا يعارض ابناءه في اختيار أي مذهب يؤمنون به .
 ثم بعد ذلك حدث حادث آخر اخطر من هذا . وهو أنه كان
 لكالاس ابن آخر يدعى مرقس يبلغ الثامنة والعشرين وكان يرغب
 في دراسة القانون ولكن البروتستانت كانوا محرومين من هذه الميزة
 وكان هو بروتستانتيّاً متحمساً لمذهبه فلم يقدر على النزول عنه
 والتمذهب بالكاثوليكية كما فعل أخوه . وأدى به هذا الصراع بين
 مصلحته وبين ضميره ان احتل توازنه الفكري فصار يخرج منفرداً
 ويسير في الحقول ويتكلم عن الاتحار ويمتدحه . وقد حفظ الاشعار
 التي يقولها هاملت عندما كان يمتدح الموت فكان ينشد لها نفسه . وفي
 أحد الايام تعشي مرقس وغادر المنزل . فلم يسأله أحد من اخوته
 أو والديه الى أين يذهب لأنهم تعودوا منه الخروج والسير على
 انفراد بعد العشاء . ولكن بعد ساعات وجد كالاس ان ابنه قد
 خنق نفسه بحبل معلق من سقف الباب . وكان قد خلع ملابسه
 ووضعها قريباً منه وهي مرتبة مطبقة

وكانت العادة أن المنتحر يحرم من صلاة الموتى ويجر على وجهه
 الى خارج المدينة كي تأكله الوحوش والجوارح . وخشي كالاس

هذه الفضيحة فوقف هو واعضاء العائلة يتكلمون في كيفية دفن
الجنة بدون التعرض لهذا العار . ولكن أحد الحيران شعر بالحركة
وسمع رشاشاً من الكلام يدل على الحادثة فابلق الشرطة
وقبض الشرطة على جميع أفراد العائلة وتفتت في البلدة اشاعة
مؤداها ان ماثلة كالاس قد قتلت الشاب البريء الطاهر مرقس لانه
أراد أن يدخل في حظيرة الكاثوليكية ويفر من رجس البروتستانتية
الذي يعيش فيه أبواه واخوته . وأصبح مرقس شهيداً على الرغم منه
وحملت جثته وبقيت في قاعة المدينة العمومية ثلاثة أسابيع والناس
يزورونها ويترحمون على هذا المسكين الذي ذهب ضحية ايمانه والكل
جمع أن الاب قد خنق الابن مع أن الاب كان عمره ٦٣ سنة وكان
عمر الابن ٢٨ سنة

وبعد خمسة اشهر تألفت المحكمة لحاكمة العائلة وحكمت على كالاس
بالتعذيب ثم بمزيقه على الدولاب . وادخل غرفة التعذيب وعلق
بمصميه من سقف الغرفة حتى صار على ارتفاع متر من الارض ثم
جذب الى الارض من رجليه حتى خرجت رجلاه وذراعاها من
محاجرهما . وانزل بعد ذلك ثم اجبر على أن يشرب مقداراً كبيراً جداً
من الماء حتى صار جسمه ضعفي ما كان قبلا . كل ذلك وهو يسأل
عن الجناية فينكرها . وأخيراً حمل الى مكان القتل فقطع الجلاد
رجليه ويديه . وعندئذ جاءته أبالسة من بني آدم يقال لهم قضاة
يسألونه هل ارتكب الجناية فينكر . حتى ضج القضاة من عناده
واشاروا على الجلاد بمحنقه فاستراح المسكين من شياطين الانس
وكانت املاكه قد استصفيت وخرجت أرملته لا تجد القوت

واخذ أولاده فوزعوا على الاديار لكي ينشأوا كاثوليكين وتزداد بذلك رعية البابا

وكان فولثير مقيماً بجنيف فسمع بخبر هذه الكارثة التي نزلت بأسرة كالاس . فاستقصى وتحري فوجده صحيحاً بكل فظاعته . فلم يعد يفكر في شيء في هذه الدنيا غير هذه الكارثة

رأى فولثير ان وقوع هذه الكارثة اعتداء على مملكته فقد كان أميناً على حرية الفكر يدافع عنها في جميع أنحاء أوروبا . فاخذ يكتب جميع من لهم نفوذ في فرنسا لاعادة المحاكمة . وحمل الارملة الموهلة الى باريس حيث عين لها محامياً مشهوراً وجمع الشهود من الجيران وأتفق من ماله بلا حساب وكاتب ملك إنجلترا وامبراطورة روسيا واجبرها على التبرع بشيء من نفقات هذه الدعوى . ثم التفت الى فرنسا فعبى الرأي العام وجند قلوب الامة بكتاب جمع فيه الادلة التي تبرهن على الظلم الذي وقع بهذه العائلة . ونشره غفلاً من اسم المؤلف

وبعد تسعة أشهر وصوت فولثير بتجاوب اصداؤه القوية في جميع أنحاء أوروبا « اسحقوا أهل الحزي » رضيت الحكومة الفرنسية باعادة المحاكمة . ومضى عام آخر نطقت في نهايته المحكمة ببراءة كالاس الذي قتله قضاة تولوز بعد ان أنزلوا بجسمه الضعيف صنوفاً من العذاب . وفصل هؤلاء القضاة السفلة من مناصبهم وتضمن الحكم نصيحة خفيفة للمس لاهل تولوز بان مثل هذا الحادث يجب ألا يتكرر . وبعد ذلك وهب الملك هذه العائلة التي أشقاها التعصب هبة صغيرة من المال

هذه قضية واحدة من اكثر من عشر قضايا تطوع لها فولتير ودافع فيها بقلمه وماله عن المظلومين المضطهدين ومات وهو في الرابعة والثمانين من عمره مهدود القوى قد اقعده المرض والزمنه الفراش ومع ذلك كانت له قضية يدافع فيها عن شاب قد اتهم بتعظيم صليب وبمحاذاة المعجم الفلسفي وبانه لم يركع عند مرور موكب ديني . وكان الشاب قد احرقته المحكمة واتهمت منه بعد أن قطعت لسانه بالحديد الحى ثم قطعت ذراعه اليمنى ثم احرقته هو والمعجم الفلسفي . وهذا المعجم من مؤلفات فولتير . ولكن فولتير نبش القضية وأخذ يعرض تفاصيلها قطعة بعد قطعة أمام الرأي العام الفرنسي حتى يقف الناس على هذا الظلم الصارخ الذي يوقه الاغنياء بالاذكياء مستعينين في ذلك بالقوانين والظلام

وهكذا انتهت حياة فولتير وهو في ميدان المعصية بعد ان أبلى أشرف بلاء في سبيل الحرية الفكرية

وهذا الرجل المكافح المقاتل من اجل الحرية كان مع ذلك يندي قلبه بندى المروءة اذا احس بضعيف يتألم أو اذا مدت اليه يد المعدم تطلب الصدقة . فقد ذكرت عنه وكالة بيته انه غضب مرة من خادمة وامر بطردها . ولهذا الغضب حكاية مضحكة تدل على مزاجه الفرنسي وزهو . فقد كان عنده عقاب نحيل قد بان عظمه فسمع فولتير الخادمة تقول انه يحسن بهذا العقاب أن يموت لان هزاله قد بلغ منه . وكان فولتير نفسه من حيث نحول الجسم وهزاله الاعضاء مومياء مجففة . فوقعت اشارة الخادمة منه وظنها تلح الى شخصه . فامر بطردها . ولكن وكالة البيت رفضت واعتمدت في

ذلك على انه اذا سألها عن علة بقاء الخادمة فانها تقول انها طردتها
ولكنها لما لم تجد عملاً تعيش منه عادت اليهم . وعندئذ يفيض قلب
فولتير بما طبع عليه من بر فيسكت لانه لا يطيق ان يسمع ان احداً
يقول انه لا يجد ما يقتات به

وحدث انه وقع على خيانة اثنتين في منزله ونزل كلاهما على
الارض يركمان له حتى يغفر لهما هذا الذنب وهما يرتجفان من العقاب
فرجع هو في الحال على الارض امامهما وانهمضما وعيناه تفيضان
بالدموع وهو يقول لهما ألا يركما الا الله وحده
أجل . انه يمثل هذا الرجل يتطور الناس

الثورة الفرنسية

أخبر الناس بالثورات وأعرفهم بطبيعتها هم الروس ولذلك يجب أن نعرف الثورة هنا بقلم أحد كتاب الروس الذي يقول عن تجربة واختبار :

« الثورة هي قلب سريع يحدث في سنوات قليلة للمؤسسات التي امتدت جذورها في التربة عدة قرون والتي يبدو لمن ينظر إليها أنها ثابتة لا تنزعزع حتى أن أشد المصلحين حماسة لا يكاد يجسر على مهاجمتها بالكتابة . وهي سقوط وتهدم يحدثان في فترة صغيرة لجميع ما كان يعد إلى ذلك الوقت أصلاً لحياة الأمة الاجتماعية والاقتصادية والدينية والسياسية »

وهذا التعريف ينطبق على الثورة الفرنسية كل الانطباق وليس من شأنا هنا أن نذكر تاريخ الثورة وإنما نحن نمس منها ما له علاقة بحرية الفكر التي هي موضوع هذا الكتاب . ولهذا الثورة ارهاصات أنبأت عنها وكان يمكن الحكم أن يتوقع الثورة منها لولا غشاوات الطمع والكسل والجهل والحين التي كانت تحجز نور الحقائق عن عيون الطبقة الحاكمة في فرنسا

فقد قضى فوثير حياته وهو يهدم سلطان التعصب ويشنع على على استبداد الحكومة وظلمها . وقضى روسو حياته وهو يبدي ويعيد في نظرية واحدة وهي أن طبيعة الانسان طيبة وإنما أفسدتها

الحكومات والشرائع . وكان مونتسكيو في « روح الشرائع » يدعو الى اصطناع الدستور الانجليزي بدلا من الانظمة الفرنسية البالية . وكان رجال « الموسوعة » لا يفتأون يذكرون في كل حرف من حروف المعجم أساليب الظلم التي تنزل بالناس من أشرفهم وأمرأهم كما يذكرون الاساطير الاولى التي يؤمن بها الناس ويحسبونها من الدين . فكتب هؤلاء الكتاب هي خيرة الثورة التي هيأت لها تربتها وزودتها بما ينحصبها

وليست الثورة الفرنسية فرنسية الا بالاسم . أما حقيقتها فعالمية . وأنت أيها القارئ المصري لو قرأت الدستور الذي وضع لمصر منذ نحو أربع سنوات لوجدت عليه مشحة « حقوق الانسان » التي أعلنتها الثورة سنة ١٧٨٩ ووجدت فيه الفاظاً وعبارات تم على هذا الاصل . وكذلك الحال في سائر دساتير أوروبا فإنها مشبعة بروح الثورة الفرنسية

وفي الثورة الفرنسية عقل وهوس

أما العقل فهو هذا :

١ - ذهب الرعاع سنة ١٧٨٩ الى سجن الباستيل فهدموه . وكان الناس يسجنون في هذا السجن بلا محاكمة وقد لا يعرفون أحيانا التهمة التي سجنوا من أجلها . وهدم الباستيل وخلق وكيله انهدم ركن كبير من الاستبداد

٢ - اجتمعت الجمعية العمومية سنة ١٧٨٩ وأعلنت حقوق الانسان فقضت بذلك على الحكم الافداني (الاقطاعي) . وأهم ما في هذه الحقوق : ١ - ان جميع الناس يستوون أمام الشرائع . ٢ - لا يمكن

تبرير امتياز فرد على فرد الاصلحة المجموع ٣٠ - لكل فرد ان
يشترك بنفسه أو بنائيه في وضع الشرائع ٤٠ - يجب ان تحمل الاعباء
الوطنية بنسبة قدرة الفرد على حملها ٥٠ - لا يسجن أحد الا بحكم
محكمة طبقاً للقوانين ٦٠ - حرية اختيار الدين وحرية الخطابة
والصحافة من حق كل وطني

أما الهوس فهو هذا :

الغاء التقويم المسيحي وابتداء تقويم جديد من السنة الاولى من
الثورة والغاء الاعياد المسيحية وتقسيم الشهر الى ثلاثة أقسام كل قسم
عشرة أيام والغاء عبادة الله واختراع عبادة جديدة « لربة الذهن »
وكل هذا الفلو والنشاط يرجع الى ما لاقاه الفرنسيون قبيل
الثورة من استبداد رجال الدين والحكومة

ففي سنة ١٧٩٤ حملت راقصة جميلة الى كنيسة نوتردام وألبست
لباساً تشبه فيه ربة الذهن الاغريقية ثم عبدها الباريسيون في مكان
أمامها بالكنيسة سموه « معبد الفلسفة » وكانت الثانية على أن يقام
تمثال لربة الذهن من المرمر ولكن نوبة الهوس انتهت قبل أن يُشرع
في صنع التمثال

ومضى الباريسيون على هذا الهوس نحو ستة أشهر أعلن في نهايتها
أي في اليوم السابع من شهر مايو سنة ١٧٩٤ أن الله قد رُدَّ باحتفال
رسمي الى مكانه في كنيسة نوتردام

ويجب أن نذكر من هوس الثورة أيضاً ان ١٤٠٠ رأس أطاحتها
المقصلة بلا ذنب أو بذنوب طفيفة

ولكن بعد كل ذلك هدأت العاصفة وعرف الناس قيمة التسامح
وصار لاجرار الازهن أن يعيشوا ويجهروا بأرائهم أمام المسيحيين
أو اليهود

توماس بين

وُلد توماس بين بانجلترا سنة ١٧٣٧ ومات باميركا سنة ١٨٠٩
ويُعرف بين بكتابين أولهما « الفهم » وثانيهما « عصر العقل »
وكلاهما يعمل للحرية الفكرية . فالاول حملة عنيفة على مبدأ الملوكية
ودعوة الى الاميركيين لكي ينفصلوا من انجلترا ويؤسسوا جمهورية
لا شأن لمبدأ الملوكية الوراثة فيها . وقد كان لهذا الكتاب أثر كبير
في الثورة الاميركية . أما الثاني فحملة عنيفة أيضاً على الاديان . وله
كتاب ثالث اقل اهمية عنوانه « حقوق الانسان » وضعه في الدفاع
عن الثورة الفرنسية وعن المبادئ الجمهورية وقد حاكته المحاكم
الانجليزية لملته على الملوكية . وهذه بعض العبارات التي حوكم
من اجلها :

« كل حكومة وراثية تكون بطبيعتها هذه ظالمة »
وأيضاً : « لن يكون الوقت بعيداً عند ما تضحك انجلترا من
نفسها لاستجلابها واحداً من هولندا أو هانوفر أو زل أو برونزويك
(يقصد ملوك انجلترا الاجانب) تقده في العام مليون جنيه وهو
لا يفهم شرائعها ولا لغتها ولا مصالحها وقد لا يجد من كفايته
ما يستطيع ان يؤتمن به على أن يكون شرطياً في احدى القرى »
وقد حكم عليه باهدار دمه ولكنه كان في ذلك الوقت
في فرنسا

اما في حملته على الاديان فكان موقفه فيها يشبه موقف فولتير
فهو كان يؤمن بالله واسكنه لهذا الايمان نفسه كان يكبره عن أن يكون
هو صاحب الاساطير التي تعزى اليه في بعض الكتب . فهو يقول :
« عند ما تأمل عظمة هذا الكائن وهو يتسلط على هذا الكون
الهائل الذي لا يكشف منه فهم الانسان الا جزءاً صغيراً لشعر
بالجمل عند ما نجد أن قصصاً سخيفة تنسب اليه ويقال عنها أنها
كلمة الله »

ويمكن أن يقال انه كان يؤمن « بدين الانسانية » أي الدين
الفلسفي الذي يؤمن به صاحبه مضطراً بدواعي نفسه لا باوامر سلطة
خارجية . وكان يقول ان لهذا الدين عدوين هما الالحاد والتعصب
وفي الوقت الذي قدر فيه الوطنيون الفرنسيون خدمته للثورة
وانتخبوه عضواً في الجمعية وهو لا يدري كلمة من الفرنسية سقطت
منزله عند الاميركيين حتى انه عندما عاد اليهم اجتنبوه واتهموه
بالالحاد

القرن التاسع عشر

القرن التاسع عشر هو القرن الذي استقرت ورسخت فيه الحرية الفكرية . فانه وُلد في حجر الثورة الفرنسية التي شرعت تشكر كل التقاليد الدينية وتختزع الالهة اختراعاً . فلما بلغ منتصف عمره اعلن داروين للناس ان الانسان لم يكن عالياً فسقط بل كان ساقطاً فتطور وارتفع

واتسم القرن التاسع عشر بثلاث نزعات تأيدت بها الحرية الفكرية:
١ - عرّد العمال في جميع الاقطار الاوربية وتفتش بينهم النظر الثوري في أحوال معيشتهم وتعدى هذا النظر أحوال المعيشة الى أحوال الضمير فتنزعوا الى الحرية في الدين . ولا تزال الاوساط الاشتراكية للآن ابعد الاوساط غلواً في الحرية الدينية . والعبرة بالنزعة على الدوام فاذا ما نزع المرء الى الحرية في النظر الاقتصادي أو الاجتماعي فانه لا بد نازع أيضاً الى الحرية في النظر الديني

٢ - اقبل العلماء على درس العلوم بشراهة وادمان وكان للبيولوجية أي العلم الخاص بالاحياء والجيولوجية أي العلم الخاص بتكوين قشرة الارض والاحافير أثر خاص في ترويج الحرية الفكرية
٣ - تحول درس كل الكتب المقدسة من الايمان والتسليم الى النقد والتحجيس بمقابلة التواريخ والتنقيب عن الآثار
وفي ما يلي سنتلي نظرة سريعة على حوادث القرن التاسع عشر

التي تمس الحرية الفكرية أو تتعلق بها بآدنى علاقة
ففي أوائل القرن نجدان لا بلاس الذي مات سنة ١٨٢٧ يعرض
على نابليون نظرية يقول أنه يمكن أن يستغنى بها عن فرض وجود
اله خالق . ولكن نابليون وإن كان قد تشبع بروح الثورة الفرنسية
فإنه عندما رسخت أصول الامبراطورية أصبح ينظر للدين نظر
أصحاب الدول والسلطان ولذلك رد لا بلاس أقبح رد . ولكن
اقترح لا بلاس يدل على الروح التي سرت بين رجال الذهن في فرنسا
والتي بعدت بعداً عظيماً عما كان سائداً فيها أيام فولتير

وفي سنة ١٨٦٣ ألف ليال كتاب « قَدَمَ الانسان » أوضح فيه
أن الانسان قديم يرجع تاريخه الى مئات الالوف من السنين كما ثبتت
ذلك الجيولوجية . وقد كان ابعد الناس تقديراً لتاريخ الانسان على
الارض حسب ما تقوله التوراة لا يبعد اكثر من ٦٠٠٠ سنة

وفي سنة ١٨٥٩ ثم في سنة ١٨٧١ وضع داروين كتابيه عن
نظرية التطور الاول في أصل الانواع والثاني في أصل الانسان . ولم
يكن أحد يشك في أن نظر داروين يختلف من النظر الديني اختلافاً
في الاصول والمبادئ حتى قال الاسقف ولبر فورس : « أن مبدأ
الاختخاب الطبيعي يخالف كلمة الله »

وفيلسوف التطور هو بلا شك هربرت سبنسر . فإن داروين
قصر نظره على تطور الاحياء الذي يؤدي اختلاف الافراد فيها الى
ظهور السلالات . ثم يؤدي اختلاف السلالات فيها الى ظهور
الانواع . ولكن سبنسر أخذ النظرية وعممها على العمران والعمادات
والاخلاق وصبغ عالم المفكرين في أوربا كلها بهذه الصبغة . ومن الحق

أن نقول الآن ان تعميم نظرية التطور إنما يرجع الى علماء الانجليز وخاصة الى داروين وسبنسر . وما هو ان عمت النظرية حتى كان علماء آخرون يطبقونها على الديانات نفسها ويرصدون حياتهم للبحث عن أصل السحر والعقائد الدينية القديمة مثل التثليث عند المصريين القدماء وغيرهم ومثل نظرية الفداء وتجسم لحم الآلهة في الغلات الزراعية ونحو ذلك . وكتاب فريزر في هذا الموضوع المسمى « الفصح الذهبي » من أفضل وأعمق نتائج هذا الدرس

وكان لتقدم العلوم البيولوجية أثر كبير في زعزعة العقائد الموروثة لانه ظهر منها أن جسم الانسان بعيد عن الكمال باذي النقص والحلل بما ورثه من أعضاء كانت تنفعه وهو بعد في طور الحيوان واصبحت الآن تؤذيه مثل الزائدة الدودية والقلون وغيرها حتى قال هلمهولتز العالم الالماني الذي مات سنة ١٨٩٤ عن عين الانسان : « لو ان أحد صناع النظارات ارسلها الي باعتبارها آلة لرددتها اليه وبجته على عدم عنايته بعمله وطلبت منه رد نقودي »

والقرن التاسع عشر حافل باسماء العلماء والفلاسفة الذين حاولوا تفسير الكون بدون الرجوع الى العقائد مثل شوبنهاور وكونت وسبنسر . ونظمت في أواخر القرن « جمعية الدهريين » في انجلترا وشرعت تطبع الكتب العلمية والتاريخية ويقال انها قد باعت من مؤلفاتها نحو ثلاثة ملايين نسخة كلها في مقاومة الاديان

وقلما نجد في القرن التاسع عشر حادثة اضطهاد لحرية الفكر تستلفت النظر . فان الحكومات أخذت أمام حملة العلماء تنكف وتزدجر وكانت الاضطهادات السابقة والحروب الدينية لا تزال ماثلة

بنتائجها المربعة وعظائمها البالغة . ولكننا مع ذلك نسمع عن حادثة
لو أنها ذكرت قبل هذا القرن لعدت طفيفة ولكنها كانت خطيرة في
وقتها للتقدم الذي أحرزته الحرية الفكرية . ففي سنة ١٨٨٨ انتخب
رجل دهرى يدعى برادلف عضواً في مجلس العموم البريطانى وكانت
العادة ان يقسم بالله يمين الولاء . ولكن برادلف لم يكن يؤمن بالله
ورفض ان يقسم هذه اليمين . فقبسه البرلمان ثم النى انتخابه . فعاد الى
دائرتة فانتخبته ثانياً فخضع البرلمان عندئذ واذن للدهريين في أن
يقسموا اليمين التي يشاءونها

وكانت العادة ان ملوك انجلترا لا يتوجون الا اذا سبوا البابا
والكاثوليك فلما ارتقى ادوارد السابع عي هذا السباب من حفلة
التسويج . وكان الكاثوليك يحرمون من مناصب الدولة في انجلترا فالتى
أيضاً هذا التحريم . وكان الزواج يعقد في الكنائس على أيدي الكهنة
ولكن الامم الاوربية قررت اعتباره عقداً مدنياً . وما جاء القرن
العشرون حتى أخذت أمم كثيرة تفصل الكنيسة عن الحكومة .
وبعضها مثل فرنسا عمد الى الاضطهاد فاستصفي أملاك الكنيسة ومنع
التعليم الديني من المدارس

وهذه النزعة لا تزال سائدة . فند سنة أو أكثر فصل مصطفى
كمال الدين عن الدولة . ويمكن أن نقول ان العالم كله صائر الى هذه
النتيجة الى اعتبار الدين شيئاً خاصاً بضمير الفرد لا يصح لحكومة
أن تتدخل فيه

تطور الحرية الفكرية في مصر

النهضة الفكرية الحاضرة في مصر ترجع الى عهد اسماعيل ولا يكاد يكون لها علاقة بنهضة محمد علي . إما لان نهضة محمد علي كانت ناقصة في ذاتها كسقط الاجهاض لم تستقر فيها عوامل النمو قائمة على أفراد من الشركس والأتراك وإما لان عباس وسعيد قد قطعاً الصلة بين نهضة محمد علي وبين نهضة اسماعيل . وسواء أصبح هذا أم ذاك فإن الواقع اتا نرى أسس النهضة الحاضرة تقام في عهد اسماعيل . ففي عهده ظهرت الصحف . وكان الشيخ محمد عبده والافغاني يتكلمان عن اصلاح الازهر والحكومة

وكلا الرجلين جدير بالذكر في كتابنا هذا . فقد حاول كل منهما أن يوجد اتصالاً بين الشريعة والحكمة . ويبدو من ذكريات رينان المطبوعة ان الافغاني كان ملحداً ولكن الذين عاشروه في مصر يعتقدون غير ذلك . وقد كتب هو نفسه عن نظرية داروين ما يثبت نظره الديني الخوض . أما الشيخ محمد عبده فمعروف في مصر بجهاده للحرية وقد حاول اصلاح التعليم الديني وبلغ منه شأواً عظيماً وان لم يحقق جميع أغراضه . وكان مما يهم له أن يسمح على المعاني القرآنية روح العصر الحديث فقد فسر مثلاً الطير الايائل المذكورة في سورة الفيل بأنها ميكروبات نزلت بالناس فأحدثت المرض الذي قتل ٣٣ وان السموات السبع هي ضرب من الكواكب ونحو ذلك .

ولقي الشيخ محمد عبده عتاً عظيماً من علماء الازهر لاجتهاده
ومخالفته المأثور

وبعد قاسم امين في طليعة العاملين للحرية في مصر . فقد تربي
باوروبا واشتغل بالقضاء في مصر ثم قابل أحوال العائلة عندنا بما هي
عليه في أوروبا وعزا ضعف الاخلاق والجهل الفاشي بين الناس
وسوء التربية المنزلية الى حجاب المرأة . فدنا الى السفور وانكر ان
الاسلام يحتم حجاب المرأة . وقد احدثت دعوته ضجة كبرى بين
المصريين ولكن الطبقة الراقية تعرف الآن حكمة هذه الدعوة
وتشعر ان كل يوم يمر على المرأة المصرية وهي محجبة هو يوم لا يحسب
من حياتها وهو خسارة على الامة بأجمعها . ومن الغريب اننا
سبقتنا الاثراك الى القول بحرية المرأة وسبقونا هم الى العمل بها
فتقدموا وتخلفنا

ومنذ عشرين سنة تقريباً ترجم فرح انطون كتاب رينان عن
المسيح واشتبك مع الشيخ محمد عبده في جدال بشأن الحرية الفكرية
في الاسلام والنصرانية . وقد انتفع قراء العربية بكلا هذين العاملين
من حيث استنصر بهما فرح . فان رينان ترجم بحياة المسيح كأنه
انسان لا يمتاز من سائر الناس الا بخلق العظيم وذكائه الحاد ونفسه
الوديمة . فكانت هذه الترجمة كشفاً جديداً للقراء وتجربة على حرية
النقد للانبياء والاديان . أما الجدل بشأن الحرية الفكرية فقد سار
فيه فرح انطون شوطاً بعيداً في كتابه « ابن رشد وفلسفته » وظهر
القراء على الاضطهادات الدينية القديمة سواء من النصرانية أم
من الاسلام

وفي السنين الثلاثين أو الأربعين الماضية كان المقتطف يلقي في أذهان القراء نظرية التطور ويبيد ويعيد فيها شهراً بعد شهر حتى أمسبت عقول طائفة كبيرة من قرائه بهذه النظرية فتجراً الناس بذلك على نقد الاساطير

ولما احتلت بريطانيا مصر وجعلت اللورد كرومر عميدها فيها استبحرت الحرية الفكرية في البلاد حتى كانت مصر محط المضطهدين من تركيا وموئل أحرارهم . وكان اللورد كرومر رجلاً مثقفاً بالثقافة الاغريقية يشق على مثله أن يقيد الافكار الحرة . ولكن جاءت بعده طائفة من السياسيين والجنود وكانوا بعيدين عن الثقافة فضيق في عهدهم على الصحف المصرية حتى كانت المجلة العلمية لا يؤذن باصدارها الا بعد تحريات واستقصاءات قد ينتهي عزم صاحبها وهناً وسأماً قبل أن تنتهي الاجراءات الخاصة بالاذن له باصدارها . ولكن حرية الصحف لا تزال مقيدة للآن حتى في عهد الدستور بضروب مختلفة من القيود منها وجوب استصدار رخصة لانشاء جريدة بعد ابداع مبلغ كبير من المال لحزاة الحكومة . ومنها احالة المتهم بمخالفة أو جنحة الى محكمة الجنايات اذا كانت الجريمة مخفية

ومن القيود التي تغل الحرية الفكرية الآن منع تمثيل أي درامة على المسرح ما لم تقرها الحكومة فاذا وجدت أية اشارة تعتقد أنها تخالف ما تحب من آداب أو أديان أو أنظمة منعت الدرامة من التمثيل

ومن حوادث الاضطهاد الديني في مصر نجد أقربها البنا حادثة الشيخ علي عبد الرازق . فقد كان عالماً من علماء الازهر وقاضياً شرعياً

فوضع كتاباً عن الخلافة قال فيه أنها ليست أصلاً من أصول الاسلام
وان الخليفة حاكم مدني لا غير فعوقب على هذا الكتاب بتجريد
من العالمية وفصله من المحاكم الشرعية . وحدث قبله ان الدكتور
منصور فهمي وضع كتاباً بالفرنسية عن حياة نبي الاسلام فنع من
التدريس بالجامعة اكثر من سبع سنوات . ومنذ أقل من عام وضع
الدكتور طه حسين كتاباً عن « الشعر الجاهلي » خالف فيه العقائد
الشائعة فحاول العلماء أن يمتلوا معه الفصل الذي مثله مع الاستاذ
علي عبد الرازق

وقد خدمت مصر الحرية الفكرية في الشرق كله بمطبوعاتها وصحفها
ونبع فيها كتاب يدعون الى حرية البحث في الدين والعلم والادب
وربما كان ابعدهم أثراً في ذلك منذ بدء النهضة الى الآن شبلي شميل
وفرع أنطون . فان الاول كان يجاهر بكفره ويسطو على رجال
الدين متسلحاً بنظرية التطور . وكان الثاني أديباً له مدخل لطيف الى
قلوب الشباب كتب عن نيتشه وعن الثورة الفرنسية وعن المسيح
باعتباره رجلاً وعن الاضطهاد الديني وكان في تجديده للادب العربي
جريئاً مقداماً يشق الميادين الجديدة ولولا أنه دخل في غمار السياسة
ودار في أعصارها لاتفجع به الادب العربي كثيراً

تبرير الحرية الفكرية

لا يبرر الحرية الفكرية سوى منفعتها
ولا يبرر تدخل الحكومة ومنعها للناس من حرية التفكير سوى
حقها في الدفاع عن النفس وحماية الجمهور من أذى مباشر. أما اذا
كان الاذى مقدراً في المستقبل البعيد فليس يصح للحكومة ان تتدخل
فليس للحكومة مثلاً أن تمنع خطيباً يتكلم عن فوائد الشيوعية وافضليتها
لتنظيم الحاضرة ونحو ذلك ولا يمكنها أن تعتمد في منعه على أن لهذا
الكلام أثر في اذهان السامعين قد يدعوهم الى الهياج في يوم ما ولكن
لها أن تتدخل اذا وقف هذا الخطيب ودعا الناس الى الثورة على
الاغنياء وطردهم من دورهم والاستيلاء على أملاكهم . لأنه في الحالة
الاولى يشرح نظاماً ويقابله بالنظام الراهن ويقول بافضليته عليه
ولكنه لا يحض الجمهور على التسليح ومفاجأة الناس بالثورة . واذا
كانوا هم قد اقتنعوا بصحة النظام الجديد الذي شرحه لهم وفساد
نظامهم فلهم من برلمانهم باب لتحقيق هذا النظام ولا يمكن ان يحمل
الخطيب تبعه هياجهم . اما في الحالة الثانية فالدعوة الى الهياج صريحة
والجمهور ينقاد الى الخطيب المهيج ويستأنس بالفاظله العالمة كما
يستأنس القاتل بسيفه . فهو هنا مسئول عن الهياج والحكومة
مطالبة بمنعه

ويشق علينا أن نميز بين الحالات التي يؤدي فيها التفكير الحر

الى الهياج المباشر الصحيح وبين تلك الحالات الاخرى التي لا يؤدي فيها الى ذلك . ولنضرب عدة أمثلة

فهنالك مثلاً خطيبان يترشحان للنيابة عن دائرة انتخابية في البرلمان . احدهما له كثرة ساحقة ففها خطب واسرف وطغى في خطابته لا يجد من يناقضه . ولكن منافسه له قلة صغيرة جداً فاذا نطق بكلمة عدت كفراً وأثارت حوله ضجة وهياجاً . ففي هذه الحالة نجد انه وان كانت كلمات هذا الخطيب تحدث هياجاً الا أننا نرى الحكومة مطالبة بمجاوبته هو ومنع الهاجحين من هياجهم لانه انما يتكلم عن قلة ولهذه القلة الحق في شرح آرائها والدود عنها وان كان في هذا غضب عظيم للكثرة

وهناك مثلاً درامة تمثل على المسرح يشرح أحد أشخاصها مساوىء نظام الزواج الزاهن أو حجاب المرأة أو نحو ذلك . وقد يستثير بمناظره هياجاً بين النظارة . ولكن الحكومة مطالبة مع ذلك بمنع الهاجحين والزامهم السكوت وليست مطالبة بمنع التمثيل

ففي كلتا الحالتين نجد هياجاً مباشراً أساسه خطبة المترشح للنيابة وأقوال الممثلين . ولكن هذا الهياج غير قائم على أساس صحيح لان الجمهور الهاجج ناقص التربية . يجب تأديبه والزامه السكوت حتى لا تستبد الكثرة بالقلة . ويمكن أن يقال لذلك الجاهل الذي لا يستطيع ضبط نفسه اذا سمع خطبة منافية لآرائه أو رأى درامة تمثل لا توافق هوى نفسه : خفف عنك ورفه ولا تمن بالذهاب الى دار التمثيل أو الى حيث تسمع تلك الخطبة التي تكرها

وليس ينكر ان للحرية الفكرية مضار ولكن ليس شيء في العالم

تجني منه فائدة دون ان يكون له ضرر . وضررها هذا لا يمنع الناس من الانتفاع بها . فقد يقف خطيب مقتون مهوس يستقد أن الوحي قد نزل عليه وان قيام الساعة قد أوف فيحمل الناس على ترك أعمالهم بل على الاتجار تعجلاً للساعة . وقد يطبعه بعض المقتونين في ذلك وقد فعل المهدي السوداني شيئاً شبيهاً بهذا وجعل من السودان حجياً أكثر من عشر سنوات . ولكن هذه حالات شاذة اذا ثقافت ورأت الخاصة في الامة ان الاذى واضح لجأت عادة الى ما تلجأ اليه عند غارة أحد الامراض الوافدة كالكوليرا بوقف الشرائع واعلان الاحكام العسكرية

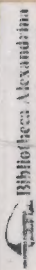
وانما استقر المفكرون على ضرورة الحرية الفكرية وعلى ضرورة التسامح في ما يحدث منها من الاضرار ما دامت هذه الاضرار غير فادحة لانه ثبت ان هناك آراء منع الناس من القول بها كانت صحيحة وكان المانعون انفسهم هم الخطئين . وهذا هو المعقول لان السلطة التي تمنع الناس من البحث في رأي ما مؤلفة من أشخاص معرضين للخطأ ليس احد منهم معصوم منه . وثبت أيضاً أن العلوم والفنون التي تخلصت من قيود الحرية تقدمت واثمرت كما نرى الآن في الكيمياء والطب والميكانيكات . فان تقدم الصناعة انما يعزى الى تقدم هذه العلوم كما ان رقي الحضارة نفسها يرجع اليها . وقد يكون هناك مجال للشكوى من سرعة تقدم هذه العلوم لا من تأخرها ولكن العلوم العمرانية والاخلاقية والشرعية والدينية كلها لا تزال متأخرة لان الناس ليسوا أحراراً في الكلام عنها ومناقشتها . فنحن اذا قابلنا علم الكيمياء اليوم بما كان عليه ايام سليمان الحكيم لوجدنا

فرقا هائلا يكاد يكون كالفرق بين الطفل الذي يلعب بالنار وبين
معارف مهندس يدير قاطرة . ولكن الفرق ينشأ وبين سليمان الحكيم
في الآراء الدينية أو الاخلاقية او حتى العمرانية لا يزال صغيراً جداً
او قد لا يكون هناك فرق اصلاً



فهرست

صفحة	مصادر الكتاب	صفحة
١٠٦ منشور لمنع الفلسفة	٥	٧ شهوة التطور
١٠٩ قصة القهوة	٩ التسامح	١٧ أسباب التمسب
١١٦ الجمهور والاضطهاد		
الجزء الثاني	الجزء الاول	
١٢٥ ارهاصات النهضة الاوربية	٢٣ الطب والالهة	
١٢٩ النهضة الاوربية	٢٨ الاغريق والحرية الفكرية	
١٣٢ المطبعة	٣٦ المسيحية والحرية الفكرية	
١٣٥ البروتستانتية	٣٩ اضطهاد الرومانين للمسيحية	
١٣٨ ارازموس	٤٥ آخر التسامح : بوليان	
١٤١ رابيه	وهيباطية	
١٤٤ -وزيني	٥٠ البابا	
١٤٨ موتتين	٥٥ المانوية	
١٥١ برونو	٦١ ظهور الاسلام	
١٥٤ الدين شريرة	٦٤ الخليفة	
١٦١ قتال الكاثوليك والبروتستانت	٦٧ التسامح في الاسلام	
١٦٤ حليل	٧٢ معاملة الخلفاء لليهود والنصارى	
١٦٧ نزع الشك	٧٧ ابن حنبل وخلق القرآن	
١٧٤ جلالة الملك فواتير	٨١ الاسلام والفنون والعلوم	
١٨٣ الثورة الفرنسية	٨٤ الفنزالي والحرية الفكرية	
١٨٧ توماس بين	٩٠ حرية التصوف وقتل الحلاج	
١٨٩ القرن التاسع عشر	٩٥ الثورة على الاسلام	
١٩٣ تطور الحرية الفكرية في مصر	١٠٢ اضطهاد الفلاسفة في الامم	
١٩٧ تبرير الحرية الفكرية	الاسلامية	



Biblioteca Alexandrina



0703983